

والله اعلم بالصواب

الحمد للرب رب العالمين  
الذي جعل في هذا الكتاب من العجايب ما لم يكن في غيره من الكتب  
والتي هي من العجايب ما لم يكن في غيره من الكتب



قادرى نيكاتى بريلوى مظهر الله عليه شايب حواريه مسكنه محبوبه جنانه

طبع در سبکت واقع بر یکی از نسخ و طبع هفتون



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الغفور الودود والصلوة والسلام على احمد محمود  
واكرم مولود واسعد مسعود وآله وصحبه الاجم السعد  
سبحن الذي ارسل رسوله بالحق والهدى وتخصر بالمقام المحمود  
والشفاعة الكبرى لا مثل له في الورى فله المثل الروعى فهو سند  
الانبياء والمرسلين وادم فمن دونه تحت لوائه يوم الدين مولد اعيد  
وذكره سعيد والقائد عن ذكره طريد بعيد والقائمه بعظيمه رشيد سعيد  
صله الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه بنجوم الهداية واليقين وعلينا  
معهم اجمعين امين **قال وافاد** عماد الرشاد ختام المحققين امام الموقنين  
حجة الخلف بقبية السلف قاضى السنن السنية قاضى الفتن الدينية اقدم علماء العالم آية الله تعالى  
وبكرته رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم سيدنا ولانا العلامة الاجل الفهامة الاجل الشان  
المولوى محمد بن على خان الحمى السننى الحنفى القادرى البركاتى البرلوى قدس سره



و اتم فورہ و اکرم نزول و نور منزلہ و لا اضلنا بعدہ و لا حرمنا اجرہ آمین

اے ایمان من کہ ہنگام غربت اسلام و حضرت ابراہیم فرشتہ خیر کو انکار مجلس مولانا علیہ افضل الصلوٰۃ و السلام پر ہوا  
اصرار اور علماء و دین و فضلاء کی تقدیر و متاخرین یہاں تک کہ اپنے شیوخ و مستذین کی گمراہی  
جہالت کا صرف اس جرم پر مجلس مولانا کو مانتے اور سبب و مندوب جانتے ہیں صاف کج  
اقرار و بدعت جایدہ کے و اعظین اس امر سید باعث نزول صدر رحمت و شیخ ہزاران ہزار برکت کے  
مٹانے میں جہت نہ صرف آورنی است کے مشکل میں اس عمل مبارک کو کہ عمدہ مستحبات و برکت  
مندوبات سے ہے بدعت سیدہ ٹھہرانے میں اس بدعت مشغوف کہ رسائل تالیف کر کے فرضی علماء  
کی طرف نسبت کرنا اپنے خیالات خام اور روئے سرہ ہونا غلط حوالے دینا علماء اور کتابوں کے  
نام بنالینا قرآن و حدیث میں تصرف معنوی و لفظی بہتان و اقرار پڑائی اور سیطرہ کی صدنا  
بیباکیاں راہ دین میں عیاری و چالاکیاں کہتے ہیں خلق سے شرم نہ خدا و رسول سے ڈرتے ہیں  
بہر خند علماء اہلسنت نے شکر اللہ ساجدیم الجلیل ازالہ منکر و دفع فساد و شر میں بہت سعی فرمائی  
لیکن اکثر رسائل فارسی اور دقائق علمیہ پر مشتمل کتبے او کی تحریر کیا بیغی عوام کی سمجھ میں نہ آئی لہذا  
فقیر سبجہ نذیل نبی بشیر و نذیر علیہ صلاۃ الملک القدیر یا جو قلت فرصت و کثرت امراض  
بجھوم مہوم و شدت امراض یہ مختصر ایک مقدمہ اور دو باب اور ایک خاتمہ پر مشتمل اور مضامین  
سریع الفہم کو متفہم اردو سلیس میں مرتبہ اور اوقاتہ الامام لہما فی عمل المولود والقیام  
سے ملقب کرنا ہی و اقلہ الموفق للسداد و منہ الہدایۃ الی سبیل الرشاد

### مقدمہ تحقیق معنی بدعت عین

بجورہ تعالیٰ ہم نے اپنے رسالہ سے یہ اصول الرشاد و مجمع مباحی الفساد میں  
بکمال تحقیق و تدقیق نئے طریق سے جس میں بشرط حق پسندی و انصاف دوستی کسی مخالف کو بھی



مجال بحث نہیں ثابت کیا ہے کہ احادیث خیر الانام علیہ افضل الصلاۃ والسلام واقوال افعال  
 صحابہ کرام و مجتہدین اسلام اور علمائے دین کے کلام میں غور کرنے اور تطبیق دینے سے رنگ  
 ظہور پاتا ہے کہ لفظ بدعت شرع میں دو معنی پاتا ہے معنی اول مخالف مزام و معارض  
 مصادم سنت مثلاً حکم شرع کے برخلاف کرنا اور جس امر کی خوبی شرع سے ثابت ہو اسے برا  
 یا جسکی برائی ظاہر ہو اسے اچھا سمجھنا بدعت باین معنی کے ضلالت ہوئے ہیں شک نہیں  
 احادیث میں کہ بدعت کی عمت اور بدعتی پر وعید وارد ہوئی معنی مراد اور باعتبار اسی معنی کے خوارج و فاضل  
 مستزید ظاہر یہ وغیرہم بدعتیوں کو اہل بدعت کہتے ہیں اور عقائد و بابیہ بھی اسی معنی کے تحت میں  
 داخل اور یہ لوگ باعتبار اس معنی کے اہل بدعت میں شامل ہیں بلکہ غالب استعمال اس کا  
 عقائد ہی میں ہے رئیس المحققین شیخ محدث دہلوی نے شرح سفر السعاده میں لکھا ہے غالب استعمال  
 بدعت در اعتقاد افتد چنانکہ مذہب باطلہ اہل نہیخ لفرق اسلامیہ متعدد احادیث واقوال علماء  
 قدیم و حدیث میں بدعت کا سنت سے مقابلہ قرنیہ واضح اس استعمال کا ہے اور امام شافعی و امام  
 ابن الجوزی و امام غزالی و محقق دہلوی و امام قزوینی و علامہ تفتازانی و امام سیوطی و امام ابن حجر  
 بن عسکر و مصنف در مختار و شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی وغیرہم بہت اکابر دین و ائمہ متقدمین  
 علمائے متاخرین نے بدعت کو اس معنی کے ساتھ تفسیر اور بدعت ضلالت سے تعبیر کیا ہے  
 اور وہ جو بعض متکلمین و بابیہ نے اس معنی کا انکار عصمت اللہ سہارنپوری سے نقل کیا اور اس  
 مقولہ کو ماقول قرار دیا قول سہارنپوری کا بعد تسلیم صحت نقل بمقابلہ اقوال مجتہدین و ائمہ دین  
 کیا وقعت رکھتا ہے اور حضرات مذکورین کے مقبول معنی کو کب رد کر سکتا ہے اور نہ ضرورت  
 تاویل کی ہے بلکہ اس جگہ بعد معنی موجب جمع لفظ و رفع تعارض و اختلاف کا ہے ۔  
 معنی دوم جو فعل بعید و ہیئت گذائی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ آپ کیا



نہ امرت کو حکم دیا نہ برقرار رکھا گو اصل اسکی شرع سے ثابت اور مقصود شرع کے مناسب  
 اور قواعد حسن و وجوب کے تحت مندرج اور مصلح و نفع پر مشتمل جو بدعت باہن معنی علی الاطلاق  
 گمراہی و ضلالت نہیں حسنہ بھی ہوتی ہے اور اقسام پنجگانہ واجب مستحب مباح مکروہ حرام  
 کی طرف تقسیم کی جاتی ہے اصل اس تقسیم کی اناوریش و آثار صریح سے ثابت امام ابو شامہ اُستاد  
 امام نووی اسے متفق علیہ علما کا فرماتے ہیں اور علامہ ابن حجر نے فتح البیہین میں لکھا والحاظ  
 ان البدعة الحسنة متفق علیہا و عمل المولود واجتماع الناس لہ کذلک  
 یعنی بدعت حسنہ کے مندرجہ ہونے پر اتفاق ہے اور عمل مولد اور لوگوں کا اس کے لیے جمع ہونا  
 ایسا ہی ہے اور تنبیہ السفیہ میں بھی تصریح ہے کہ اسلام کے فرقوں میں کوئی اس قسم کی بدعت کو  
 برا نہیں سمجھتا پہا متک کہ مخالفین کے رئیس المتکلمین نواب صدیق حسن خان بہار رحمۃ اللہ  
 میں اقرار کرتے ہیں کہ اس تقسیم پر ہزار برس تک علما کا اتفاق رہا اور کسی عالم نے نہرا اولین  
 کلام کیا صرف مجدد صاحب ہزار دوم میں ہونے ساتھ انکار کے ہوئے اور سیرت شامی  
 میں معرفت اقسام بدعت کا طریق امام غزالی بن عبد السلام سے اس طرح نقل کیا ہے لیصر فی  
 البدعة علی القواعد الشرعیة فاذا دخل فی الاحیاب فہی واجبة  
 او فی قواعد الشرع فہی مکرمۃ او المندوب فہمندوبۃ او المکرہ  
 فمکروہۃ او المباح فہیباحۃ اور علامہ صفی شریح صحیح بخاری میں لکھتے ہیں ان  
 کانت تہذیب تحت مستحسن فی الشرع فہی بدعة حسنة وانکانت مہما  
 یندرج تحت مستقیم فی الشرع فہی بدعة قبیحة محقق دہلوی شریح  
 مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں بدانکہ ہر چیز میں اگرچہ بدعت ہے مگر علیہ السلام بدعت  
 و ازواجہ موافق اصول و قواعد بدعت مست و قیاس کردہ شدہ است برآن از بدعت



و انچه مخالف آن باشد بدعت ضلالت خوانند کلیه کتب بدعت ضلالت محمول برین است و بعضی بدعت است  
 که واجب است چنانکه تعلیم و تعلیم صرف و تحکیم بدان معرفت آیات و احادیث حاصل گردد و حفظ غرائب  
 کتاب و سنت و دیگر چیزها یکم حفظ دین و ملت بر آن موقوف بود بعضی مستحسن و مستحب مثل نیابت  
 رباطها و در سہا و بعضی مکروہ مانند نقش و نگار کردن مساجد و مصاحف بقول بعضی و بعضی مباح  
 مثل فراخی در طعامها و لذت و لباسها و فخر و بشرطیکہ حلال باشند و باعث طغیان  
 تکبر و مفارقت نشوند و مباحات دیگر کہ در زمان آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نبود چنانکہ  
 پیری و غربال و مانند آن و بعضی حرام چنانکہ مذہب اہل بدع و اہل و اب و خلاف سنت و جماعت  
 و انچه خلفائے راشدین کردہ باشند اگرچہ بآن معنی کہ در زمان آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم  
 نبود بدعت است و لیکن از قسم بدعت حسنہ خواہ بود بلکہ در حقیقت سنت است زیرا کہ آنحضرت  
 صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فرمودہ است بر شما باد کہ لازم گیرید سنت مرا و سنت خلفائے راشدین را  
 رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین حاصل یہ کہ جو امر بعد از زمان نبوت بلکہ عصر صحابہ و تابعین بھی  
 پناہ گیا اگر شرعاً صحیح جائے تو مستحسن اور بدعت حسنہ ہی بھو اگر قواعد شرع سے او سکی  
 ضرورت مفہوم ہو تو واجب جس طرح اہل علم کے حق میں صرف و نحو کا سیکھنا کہ قرآن و حدیث کا  
 بدون او سکے سمجھنا اور صحیح پڑھنا و شوار اور قرآن مجید میں اعراب لکھنا گو موجا اسکا حجاج بن یوسف  
 ظالم ہے کہ جاہل غیر حافظ بلا اعراب پڑھ کر قرآن غلط پڑھیں گاتیسری مثال کتب حدیث کی تصنیف  
 اور مسائل فقہ کی تدوین کہ علما کتب میں تصنیف نہ کرتے تو یہ علوم عالم سے مندرج ہو جاتے  
 جو حتی مثال کتب فقہ کا پڑھنا کہ واجب کفایہ ہے۔ پانچویں مثال تقلید ائمہ اربعہ کہ جو اس  
 زمانے میں اونکی پیروی نہ کرے عبادات و معاملات میں رائے کو دخل دیکر بہکتا پھر گیا چھٹی  
 مثال مجتہدین کا تقریر و تخریج اصول میں خوض اور اس سے ایک علم مستقل پیدا کرنا



بنا پر فروع و حوادث استنباط کرنا کہ اگر حضرات ائمہ الیسا انفرماتے تو عوام کے عبادات و معاملات  
 سب خراب ہو جاتے۔ ساتویں مثال مباحثہ و مناظرہ مخالفان حق سے اور تدوین علم کلام کہ  
 اہل حق اگر بد مذہبون کا جواب ندین اور علمائے دین پادریوں اور اہل امواج کے رد میں تصنیف نہ کریں  
 لاکھوں آدمی گمراہ ہو جائیں دیکھو امر دوم یعنی اعراب قرآن مجید میں لکھنا عہد نبوت میں تھا باقی  
 قرون صحابہ یا تابعین میں بھی رائج و معمول یہ نہ تھے باوجود اسکے بالاتفاق واجبات سے ٹھہرے  
 سوا امر مفہم کے کہ وجوب اس کا مسلک ائمہ متاخرین کا ہی اور اس زمانے میں ہی قول حق و حقا  
 للفقہ ہے اور اگر بدعت اصول و قواعد شرع کی رو سے اچھی سمجھی جائے اور مقصود شرع سے موافق  
 اور مصلحت دینی پر مشتمل ہو مگر ضرورت کو نہ پہنچی ہو بدعت مستحبہ ہے مثالین لیجے سادہ ترین  
 مسافر خانے پل تھریکین متارے اذان کے واسطے مدارس اور خانقاہیں طلبہ عالم و طالبان  
 خدا کے لیے بنانا راہون پر سبیل پانی خواہ شربت خواہ دودھ کی لگانا و قنات تصوف میں کلام  
 جو علم فی الجملہ نافع ہوں اور انکی تحصیل و تعلیم مباحثہ مسائل کے واسطے مجلس منعقد کرنا و عطا ہمیشہ  
 یا اکثر لیجے نماز جمعہ کے کہنا اور سننا لوگوں کا مجلس و عظیمین جمع کرنا علوم نافعہ میں مانند اخلا  
 و حساب کے تصنیف اور انکی ترویج کتب دینیہ میں ابواب و فصول لکھنا اور انکی ترتیب و تہذیب  
 خطبہ جمعہ و عیدین میں خلیفہ یا شاہین و اہلبیت طاہرین و عین مکرین کا ذکر شریف اذان  
 ثالث جمعہ التزام و اہتمام جماعت تراویح قرآن مجید میں علامات حمت کی لکھنا طریقہ  
 زہد و مجاہدات و اشغال میں نئی باتیں جو کار بر صوفیہ خصوصاً طریقہ نقشبندیہ بلکہ مجددیہ میں  
 کہ اکثر و نابینہ ہندو ہی سے انتساب اپنا ظاہر کرتے ہیں رائج و معمول ہیں اور انکے سوا بہت  
 کام کہ عصر رسالت بلکہ قرون ثلثہ میں اس حیثیت و طریقہ ملتزم رہے کہ ساتھ شائع تھے اور  
 مخالفین بھی انکے حسن و خوبی میں دم نہیں مارتے اہل حق کا اہل سنت و جماعت اور دوسرے



اول بدعت و امور نام مقرر کرنا اس بدعت کے اقسام سے ہر اور جو حسنات علماء و مشائخ بدعتوں کے لحاظ سے  
 اس امر کے کہ مخالفین کو قبول نہ کیا نہیں شمار کیے جائیں تو ایک کتاب جداگانہ طیار کرنا پڑے  
 اور جس بدعت میں نہ کچھ دینی فائدہ نہ مضرت نہ کسی اصل شرع کا کوئی خوبی یا برائی ثابت وہ مباح و  
 جائز ہے اور جس میں مضرت دینی ہو اگر قواعد شرع اور کسی حرمت کو تقضی ہوں تو حرام و رد مکروہ  
 علماء دین نے قرنا فقرنا اس قاعدے پر عمل کیا ہے اور جس بدعت میں نبی ضرورت سمجھی  
 اس سے واجب اور جس امر کو فی نفسہ اچھا اور کسی مقصود شرع کے مطابق اور اس کا استیصال و مصلحت  
 دینی پر مشتمل پایا گویا جو بہتیت مخصوصہ عصر نبوت و زمانہ صحابہ و تابعین میں بھی نہ ہوا اس سے مندرج  
 مستحب فرمایا و قس علیہ ہذا خود تابعین امام حجت الاسلام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کرتے ہیں  
 فالمنافع عون الاعمال و وقت الصلاة و تصنیف الكتب عون للتعليم و التبلیغ  
 و نظم الدلائل لرد شبه الملاحقة و الفرق الضالة فهي عن المنکر و ذب  
 عن الدین و کل ذلك ما ذون فیه بل ما مورب لا سیطر ح صدایا علمائے اس  
 قاعدے پر احکام بنائیے یہاں تک کہ کافی میں امام الائمہ سراج العلماء و الائمة ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ  
 سے مسئلہ تعریف میں منقول ہے انما هو حدث احدثه الناس فمن فعله جاز  
 و کچھ امام اعظم و اکرم تعریف کو باوجود اعتراف اس امر کے کہ بدعت محدث ہے جائز فرماتے ہیں اور  
 متاخرین تو صدایا اعمال کو باوصفہ اس کے کہ قرون ثلثہ میں منقسم نہ تھے بہین سے ثابت ہوئے اسی  
 قاعدے سے مباح یا تحسن کہتے ہیں اولاً علی مسائل میں کلام حسب البصیر بالعیین مولد سے واقع ہوا  
 مقام سے اجنبی اور خلافت و اب مناظرہ بلکہ اعتراضات ہی علمائے اس قاعدے پر عمل کرنے سے  
 استناد کرتے ہیں گو وہ مسئلہ و مسرد کئے نزدیک قاعدہ اباحت سے خارج اور حرمت خواہ کرت  
 میں داخل ہو یا تصریح شرع خواہ اسے تنبیط مجتہد یا عموم نفس قاعدے سے خارج کر دیوں تو



مجتہدین سے یا وصف ملکہ اجتہاد و مطلق خطا واقع ہوتی ہو اور دلیل شرعی ضعیفہ یا قائلہ دلیل شرعی  
قوی منہج محل ہو جاتی ہے اور مجتہد خواہ اصل مجتہد کی عموماً ایسے اعتباری لازم نہیں آتی اس جگہ یہ امر قابل  
ملاحظہ ہے کہ قائلین اباحت و استحباب نے اون اعمال کو اسی قاعدے سے مباح یا مستحب کہا اور  
یہ قاعدہ فقہائین میں معمول ہے اور اس قدیم غفر کا عمل کرنا اور علمائے متقدمین کا تصریح فرمانا ہمارے لیے  
دست آویز ہے یا نہیں اور نیز علمائے دین بالاتفاق بدعت کے معنی و مکرر حسنہ و سیئہ اور اقسام  
پنجگانہ کی طرف تقسیم کرتے اور بعض افراد کو واجب بعض کو مباح بعض کو مستحب کہتے رہے باوجود  
اسکی تقسیم سے انکار اور جملہ افراد کی گمراہی و ضلالت ٹھہرانے پر سد رجاء صراحت و ہوا و عظم  
ملت سے مخالفت اور بمقابلہ ایسے ثبوت کے کسی شیخ یا عالم کا قول بدون دریافت حقیقت حال  
اور اسکی دوسرا قول و افعال کے پیش کرنا اور عوام کو بھوکا دینے کے لیے ابلہ فریب تقریریں بنانی چاہی  
اور راہ دین میں سخت بیاہی و جرات ہی یا نہیں اسی طرح یہ دعویٰ و بابہ کا کہ جو امر قرون ثلاثہ میں  
نیا یا گیا اصطلاح شرع میں بدعت ہے بعض بے اصل و غلط ہے ثبوت اصطلاح کا اہل اصطلاح  
چاہیے حدیث صحیحہ و ائقی قرآنی لائحہ سے کہ اس باب میں شتہائے فکر و مبالغہ ہے انفراداً  
اور بالانضمام دیگر احادیث کسی طرح معنی شرعی ہونا اسکا ثابت نہیں بلکہ اکثر احادیث صحیحہ و آثار معتبرہ  
و اقوال علما بسطل اس مدعا کے ہیں باوجود اسکے اگر کسی کے کلام میں اس کا کچھ تباہی چلا تو وہ  
اصطلاح و اس قائل کی قرار پائیگی نہ سنتی شرعی بلکہ اس مادہ میں تعمیر بعض اشخاص کی کسی  
معنی کی نسبت کہ یہ شرعی نہیں اسوجہ سے کہ کبھی اصطلاح علما کو بھی معنی شرعی کہتے ہیں غیر کافی  
حضرات و بابہ استعمال لفظ بدعت کا اس معنی میں بدون پھر پھر کے اور شرعی ہونا اس کا  
کتاب و سنت سے ثابت کر دین و نہ آیت و حدیث و آثار صحابہ سے بھی مراد لینا اور بدلیں کل  
بدعت ضلالت و غیر یا احادیث کے اور سے بدعت و ضلالت علی العموم ٹھہرنا یا ایسا ہی نہیں زنا سرقہ







ربا کسی اچھے یا سباح فضل کا نام رکھ لیں اور آیتین حدیثیں کہ ان الفاظ کے معانی شرعیہ کی  
ذمت میں وارد ہیں پیش کر کے کہہ دیں دیکھو ہنسنے اس فعل کی برائی آیت حدیث سے ثابت  
گروی لطف یہ ہے کہ باعتبار اس معنی کے بھی تقسیم بحث سے چارہ نہیں اور اسے علی الجہوم گمراہی  
وضالت ٹھہرانا مخالفین کے طور پر بھی خواہ مقلد ہوں یا خود مجتہدین عظیمین قطعاً باطل کہ خواہش  
وقائع میں کہ بعد قرون ثلث کے ہوئے یا آئندہ ہوں بلکہ جملہ مسائل جزئیہ فرعیہ میں کہ اس عصر تک  
کسی نے استخراج نہ کیے نہ قرآن و حدیث میں مصرح کوئی حکم شرع سے استنباط کیا جائیگا اور  
اس کے مطابق حکم عمل جاری ہو گا یہ استنباط اور قول و فعل خواہ خواہ ضلالت سے خارج کرنا  
پڑیگا اور اس کے لیے حدیث کل بدعت ضلالتہ وغیرہ میں تاویلات تخریصات کی ضرورت اور تقسیم  
بدعت کا قائل ہونا پڑیگا بالجمہ تقریرات حضرات و نابیہ بیان معنی بدعت میں نہایت مضطرب  
اور احادیث و اقوال صحابہ و تابعین و مجتہدین وائمہ دین و علماء ائمہ متقدمین و متاخرین کے  
صحیح مخالفین لا اقل عدم مطابقت احادیث و آثار و اقوال علماء کے کیا روئے طور پر قطعاً لازم  
اور انکار تقسیم متفق علیہ جس پر پندرہ برس تک باعتراف مشکائین و نابیہ بھی علماء کا اتفاق رہا اور  
مخالفات سواد اعظم امت و جمہور اہل ملت کا التزام و تبرقائیم بخلاف تقریر رسال اصول الرشاد کے  
کہ بفضل الہی جمہور احادیث و آثار میں اس کی رو سے توفیق اور تفسیرات علمائین کہ نظام مختلف ہیں  
تطبیق حاصل اور اس کے ساتھ دفع خطا و خطا مخالفین اور جہد مغالطات و تشکیکات و نابیہ کے  
رو میں دانی سے مگر یہاں خیال کرنا بعوام کا الانعام کہہ میں جس طرح اہل سنت و جماعت تحقیق معنی  
بدعت میں احادیث و آثار و اقوال علماء پیش کرتے ہیں اور اس معنی کو صحیح اور شرع سے ثابت فرماتے  
ہیں اس طرح و نابیہ بھی کتابوں کا حوالہ دیتے اور اپنے معنی کو صحیح بتاتے ہیں ہم لوگ جلیلہ میں  
کسے صحیح جانیں اور کسکی بات مانیں یا متعصبان لیام عوام کو بہکاتیں کہ ہمارے مصنفین بھی



تو کہ اپون سے اپنا مطلب ثابت کرتے ہیں اور وہ عبارتیں کہ کتب کی کڑوں کے شکلیں اور عمائد مذہب نے  
 جملاً خواہ عمائد مذہب عاقدارین عوام کو دکھائیں کہ ہم بھی ثبوت اس مدعا کا کتاب سے رکھتے ہیں  
 مخالفوں کی تقریر سے تفصیلی ضرورت حقیقت اور اسکی خواص و علوم پر نظام ہوا اور جو عبارات اور چالاکیان  
 اور حوالہ احادیث و آثار و اقوال علماء سے نامدارین غلطیان اور بیباکیان کہیں ہر ایک کو اچھی طرح معلوم  
 ہو جائیں اور از انجا کہ مقدمہ رسالہ غایۃ الکلام مولوی بشیر الدین صاحب قنوجی اپنے عمائد و مقتداؤں کی  
 تقریرات کو جامع و متضمن اور بیان ایضاح الحق مولفہ اسمعیل صاحب دہلوی کو کہ اس باب میں اصل ہے  
 حاوی ہو کہ مولف رسالہ مذکورہ نے ایضاح الحق و دیگر رسائل و کتب عمائد و مابعدہ تا الیفات بخودین  
 جو بات مفید اس مدعا کے سمجھے اوٹھا رکھی تو اسکا یہ بعینہ کل تقریرات و مابعدہ کار و ہونہا اسی سے  
 تفسیر کافی ہے واللہ الموفق و المستعین نعم المولی و نعم المعین و اشرح ہو کہ مولف رسالہ غایۃ الکلام نے  
 جس خبر یا اثر یا عبارت کتاب فقہ میں لفظ بدعت یا محدث کا پایا بلاتامل و تکلف نقل کر کے آخر  
 مقدمہ میں ڈالنا فرمایا کہ انجہ ہیچ نہ در تفسیر بدعت مذکور شدہ قلیلے از انشت کہ نزد اقرم حاضرین  
 ثابت میں کہتا ہوں اکثر تفسیر آپ کے مخالف اور بعض مدعا سے محض بے علاوہ تو ان کے جمع کرنے میں  
 سوا اسکے کہ موافق شریعتین اور مخالف نہیں اور خاص عام کہین ذات شریفہ مفید و مضر من تفسیر  
 نہیں رکھتے جو چاہتے ہیں بے سمجھے بوجھے لکھتے ہیں کیا فائدہ حاصل ہو جو بقیہ عبارات صحاح  
 کے کہ سیاب میں مکتون خاطر یا نظر گرامی میں حاضرین ظاہر کرے کہ ہو گا آپ تفسیر شریف کی کیفیت  
 دیکھیے جو کسیت و ذہن کے یہ قرار یا البدعت امر محدث فی الدین لہ ثبت من کتاب  
 اللہ و ہذا حسید المرسلین و اہ حضرت اس قدر تفحص و تلاش اور مسافت بعیدہ قطع کر کے  
 بعد بھی ناک تو اپنی ہی جگہ پر ٹھہری پھر یہ شق کس غرض سے کی اگر مالم یثبت الخ مستحب  
 مراد ہی کہ وہ چیز بعینہ اور بہ نسبت کفائی و صورت مخصوصہ کتاب سنت سے ثابت نہ ہو تو یہ حاصل

مقدمہ غایۃ الکلام مولفہ قنوجی







غرض سوق حدیث اور اسکے مفسرین سے آپ کے مقدمہ کا کچھ تباہ نہیں چلتا نہ حدیث میں قید  
 و سبب کی صراحت خواہ اشارۃً مذکور الفاظ حدیث نقل کرنا اور اسکی بحث میں طبعاً اور خیالی مضامین  
 جنکا کسی طرح پتا لفظوں میں نہ ہو لکھ دینا حضرات و بابیکار غریب منتہائے سعی ہے شاید مولف  
 رسالہ نے لفظ محدث سے دھوکا کھایا اور اسقدر بھی خیال فرمایا کہ محدث لغت میں نئی چیز کو کہتے ہیں  
 یہ معنی اس تک کہ بالاتفاق فریقین مراد نہیں ناجار قید و سبب کی بڑھائی اب بھی وہی آتش کا سے میں سے  
 کہ علمائے دین بالاتفاق سب سے امور کو جو صفات صریح قرآن و حدیث میں مذکور نہیں اور زمانہ نبوت میں  
 بہیثیت کذابی و صورت مخصوصہ وجود بلکہ عصر صحابہ تابعین میں بھی مروج و معمول نہ تھے حسنہ و  
 کی طرف منقسم سمجھتے ہیں اور آپ لوگ بھی اداں امور کہ جنکا زمانہ صحابہ تابعین میں رواج ہوا گو  
 اس خصوصیت کے ساتھ قول و فعل حضرت رسالت و کتاب اللہ سے ثابت نہوں اور مجتہدات  
 ائمہ اربعہ کو اچھا جانتے ہیں و لہذا بالابت حدیث علیکم السلام الخ وغیرہ امور اہل صحابہ تابعین  
 استنباط مجتہدین کو باوجود اعتراف اس امر کے کہ محدثات امور سے ہیں حقیقت محدثات سے  
 خارج اور الحق تبسنت ٹھہرایا اس تقدیر پر آپ کے نزدیک محدث حقیقتہً وہ امر قرار پایا جسکا وجود  
 کتاب و سنت میں اصلاً نہ ہونہ باعتبار اصل کے نہ بہیثیت کذابی اور سبکی اصل شرع سے پائی جائے  
 وہ محدث سے خارج اور اپنی اصل کے حکم میں ہے اور یہ آپ کے قصہ کو مفہوم نہیں بلکہ مفید ہی ہمارے  
 نزدیک بھی اس جگہ محدث سے وہی یاقین مراد ہیں جو بعینہ بہیثیت کذابی شرع سے ثابت نہیں  
 دیکھی اصل اور قاعدہ شرعیہ کے تحت میں داخل اور یہی امور مفہوم محدث کے افراد کا طریقہ اور اسکی تشریح  
 عمل شرکاء محدثات امور پر اور حمل بدعت و ضلالت کا کل محدثات پر بلا کلفت صحیح ہے اور معمولات  
 صحابہ تابعین خواہ مجتہدات ائمہ مجتہدین و مستحسنات علمائے متقدمین و متاخرین کو محدث کہہ کر  
 حکم سنت میں داخل کرنا اور باوجود اس کے حقیقت محدثات سے خارج ٹھہرانا جیسا کہ مولف رسالہ



واضح مفہوم مذکورہ سے واقع ہوا اور اس قسم کے تصریحات و تاویلات کی حاجت نہیں اور جب  
 معنی محدث کہ اس جگہ مراد وہین ظاہر ہوئے تو بدعت کو یعنی مخالف و مراحم سنت لینے سے کلام  
 بلاغت نظام حضرت رسالت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کل محدث بدعت و کلام بدعت  
 ضلالہ ظاہر و محمول رہیگا اور جس غرض کے واسطے اس نیشہور نے مسائنات بھید قطع کی  
 اور تقسیم اجماعی غلط ٹھہرائی تفسیرات علما نا قصر و بیکار سمجھ کر بدعت کی نئی تفسیر بنائی اور کلام  
 آثار و اقوال علمائے نامہ پر حمل نقل کیے بہت پھیر بھار کی ٹھہرائی کہ کسی طرح لفظ کل تاویل سے  
 سالم اور حدیث مذکور شکل اول سے منتج رہے بجائیت الہی ہماری تقریر سے بدول ان خرابیوں  
 حاصل ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم  
 اور اس تحقیق سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ تقسیم بدعت جبرگرا تاویل و تصریف خواہ عدم انتاج حدیث سطور کو  
 مستلزم نہیں کہ حدیث میں بدعت یعنی اول ہے اور حدیث کے جو معنی یہاں مراد وہین اور انکا بھی  
 یہی مآل ہے تحقق دہلوی شرح صراط المستقیم میں حدیث مذکور کے تحت میں لکھتے ہیں ہر امر محدث  
 و بدعت کہ مخالف سنت و منیرات باشد مگر ایسی است اور ملا علی قاری تاہمین از مار سے نقل  
 کرتے ہیں کل بدعت ای سیدۃ ضلالۃ لقولہ علیہ السلام من سن فی  
 الاسلام سنۃ حسنۃ پس ساری و اولی الامر ان شئتم کی ایک ایسی اصل بات پر  
 مبنی ہے اور بقدر محنت و عرق ریزی کہ اس بحث میں کی فضول و لا یغنی ہے علاوہ ارین  
 بعض افعال پر بدعت کا اطلاق اور اسکے ساتھ انکا استحسان صحابہ کرام سے ثابت عمر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تراویح کو بدعت کہا ہوا اور اسکی مدت کی نعمت اللہ عتھل ابن عمر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نماز چاشت کو بدعت کہا اور اسکی خوبی فضیلت کی تصریح فرمائی ابو امامہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تراویح کو محیث فرما کر اور اسکی مدد و مست اور پھوٹنے پر تاکید کی اور علامہ



بھی تقسیم کا پائا ثابت اور علمائے دین کا قرنا فقرنا اور اتفاق رہا ہے تو وجہ استنکاف کی  
 تقسیم سے کیا چیز اور اس قدر اذیت اور شور و غوغا سرسبز کیا ہے کیا کل نمجنی اکثر نہیں آتا ہے  
 یا احادیث کا شکل اول یہ ہونا ضروری ٹھہر رہا ہے پھر لکھتے ہیں امامی شائیکہ و قرون ثلثہ بلا تکرار  
 مروج شدہ بدالات دیگر احادیث و حقیقت از محدثات اسوئیت مذکور بلکہ محقق ہدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اقوال بعد از ثبات اس کے کہ وہ امور ثبات سے ہیں بحجۃ الحاق سنت او نہیں حقیقت محدثات سے  
 خارج نہیں کر سکتا اور حکم سنت میں ہونے سے حقیقت سنت ہونا اولیٰ ثابت نہیں ہوتا خدا جانتا  
 آپ حقیقت کس شے کو سمجھتے ہیں البتہ باعتبار ہمارے معنی کے محدثات صحابہ و تابعین بلکہ راجع  
 عام ہر قرآن اسلام اور بدعات و واجبات و مستحبات و مباحات سب غریبہ و محدثات سے خارج ہیں دوسری  
 حدیثوں سے استنباط کی ضرورت نہیں پھر لکھتے ہیں و از حدیث سابق مستفاد است کہ  
 آنچه از محدثات امرئیت داخل کتاب اللہ و ہدی رسول اللہ است و الحاق سنت بسنت بنا  
 بود الخ اقوال و کچھ حدیث نقل کر کے ایسی چھوٹ بات لکھتے اور اسے حدیث سے مستفاد  
 قرار دینا کیسی بیباکی ہے چہ والہ درست دزدے کہ کبھی چراغ دار و ہر حدیث میں اس  
 مفہوم مختصر اور طبعی اور حکم سے کا کہاں بتا چو شاید آپ یہ سمجھے کہ جب اس مقدمہ کو کہ انجیل  
 امور دینیہ ثابت از کتاب و ہدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نیست از محدثات امور است بزور  
 زبان حدیث سے ثابت ٹھہرا ہی و یا ہی قول امیالہ اس کا عکس بھی ثابت قرار دیا جائیگا اور یہ بھی  
 یاد رہے کہ بفضل سلیمیت اصل موجب کا عکس جزئیہ ہی لکھتا ہے سوا اسکے کوئی ذات شریف  
 دریافت کرے کہ مباحات سنت ہدی ہیں یا شرع الامور سے پھر حدیث خیر امتی قرنی الخ ذکر کر کے  
 سیرت تابعین کو شرع الامور سے خارج اور سنت ہدی میں داخل کرتے ہیں اور جسے رسالہ اصول الشریعہ  
 میں وجود ثابت کیا ہے کہ استدلال و مابعدہ کا اس باب میں محض بیجا ہی البتہ خبریت سیرت و



معمرات تابعین بذات آیت مرابا بیت بھی ایقبع غیو سبیل للمؤمنین الایة  
 اور حدیث اتبعوا السواد الاعظم الخ اور اثرا بن مسعود ما کان الا المسلمون الخ  
 سے ثابت تو یہ دلائل ہر قرن اسلام کے خیریت میریت و عادت و معمولات بذات کرتے ہیں  
 اور نیز آیت مرابا بشارت گنتہ خیر امة ان خرجت للناس اور کریمہ و کذلک جعلکم  
 امة وسطا الایة اور احادیث صحیحہ سے کل امت کی خیریت ثابت اور جو امور کہ قرون شانہ میں  
 تھے لیکن عمر ما شرع کے تحت میں مندرج یا کسی اصل شرع سے مستفاد یا مقصود شرعی کے موافق  
 یا اسکی تحصیل میں صلیح و مفید ہیں انکی خوبی خواہ اباحت بھی دلائل قوا شرع سے بخوبی ظاہر ہے  
 معمولات قرن تابعین کی خیریت پر اسدرجہ اعلیٰ اور اعلیٰ امور پر انکا صحیح خلاف انصاف اور زنا  
 اعتساف ہی جمیع معمولات صحابہ و تابعین بذات بعض احادیث اور مجتہدات ائمہ اربعہ باعتبار  
 اپنی اصل و سند کے سنت سے ملتی ہو سکتے ہیں اسی طرح یہ امور بھی بذات آیات و احادیث و قواعد  
 شرع شریعت واجب خواہ مستحب خواہ مباح ہیں بعض آیات و احادیث پر نظر اور بعض سے انہیں  
 شیوہ اہل بدعت راہوا کا ہے کہ یہود سے جتنے حق ہیں انکو منون بینون الکتاب و  
 تکفرون ببعض واروسیکم لیا ہے پھر تحریر کرتے ہیں و چون دلائل و تقریرات کہ مجموعہ  
 اسمائے مجموع الخ حاصل اس تقریر کا ہے کہ اصناف صحابی اور قرنی میں بقاعدہ اصول عموم  
 استغراق کو مفید ہے تو خیریت و نجات قول فعل کل اصحاب و اہل قرن یا اکثر سے اگر بعض آخر  
 سکوت کریں اور انکار و اعتراف سے ساتھ پیش نہ آئیں متعلق ہوتی ہے اسکی خلوت و سیرت و قوم  
 کہتے ہیں اور بھی مضمون حدیث زرین سے مستفاد ہے اقوال یہ صورت تعامل کی ہے اور  
 شہد ہون اسلام کا حکم اس میں برابر کہ تعامل ہر زمانے کا حجت شرعی اور حدیث ہے بخلاف  
 قرن صحابہ کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعامل کے نزدیک قول فعل پر ہی انکی حجت ہے



اور بزرگ احتجاج بعض اقوال خواہ افعال سے بوجہ معارض قوی حجت ہونا اور سکا باطل نہیں کرتا  
 کما لا یخفی اور جابہیر ائمہ سلف و خلف کا اتفاق ہے کہ ہر واحد صحابہ کرام سے عادل اور انفرادیت سے  
 مرتبہ میں فائق اور وہ سب خیر و بہترین اور حوالہ اصول کا بھی بے اصل ہے سنانا کہ مجموع اضافت کے  
 ساتھ مفید استغراق میں لیکن استغراق جمع بتصریح علیائے اصول مجموع افراد کے حکم میں نہیں بلکہ  
 کلاحد میں افراد کے معنی میں ہے مطلق وغیرہ کتب میں دیکھ لیجئے باوجود اسکے واسطے اتباع قول  
 صحابہ کے اتفاق اکثر خواہ افعال کے شرط لگانا اور ایک دو صحابی کے قول کو اعتبار و اعتماد کے لیے  
 کافی نہ ٹھہرانا جنوں سے ظاہر اس نظر سے کہ بہت اقوال و افعال صحابہ کرام میان اسمعیل صاحب غیر  
 اسلاف مستدل کے طور پر شرک و بدعت میں داخل ہیں اس قید کو اختیار اور اعتبار صحابہ کیلئے  
 اجماع یا اتفاق دو بھی سکوت ہمتی کے ساتھ اعتبار کیا ہی جاسکتا ہے بحکمیت بقابل اصحاب حضرت  
 شعیر رض کا ہر ایک اور لطیفہ مستنی کے کذات نہ صرف خود اسی سیالہ کے خطبے میں لکھتے ہیں یا یہ صر  
 اقتدایتم اھتدایتم سبحان اللہ حمایت سیالہ اسمعیل صاحب وغیرہ جو شہ ہے کہ اپنا لکھا  
 اور مسلم نے بھی فراموش ہے پھر لکھا اما مسائل قیاسیہ الخ یعنی مسائل قیاسیہ اربعہ مجتہدین قیاس  
 نبی اصل سند کے کتاب اللہ یا ہی رسول اللہ سے ملحق ہیں **اقول** اکابر و اصول مؤلف رسا ہر ایک  
 عند من فعل شارع بلکہ مجرورہ نقل کو قرون ثلثہ سے مدار بدعت و حرمت و ضلالت ٹھہرتے ہیں  
 اور خود مؤلف بھی دوسری جگہ نقض مسائل قیاسیہ مجتہدین کو تبصریح بدعت و ضلالت میں شمار  
 کرتے ہیں خدا جانے اس جگہ مجتہدین است پر کیا نظر عنایت ہے خیر حضرت صبیح کا بھولا شام کو گھڑ  
 دے بھولا نہیں کہتے مگر یہ تو فرمائیے کہ باعتبار اصل و سند کے سنت سے ملحق ہونا اقوال مجتہدین  
 کیلئے مخصوص ہے یا جسکے لیے اصل و سند پائی جائے سنت سے ملحق ہے دوسری شق میں مجلس  
 اور فاتحہ و رسوم غیر طر امور و وجہ اپنی اصل و سند کے اعتبار سے محدثات امور و بدعت سیئہ ہے



خارج اور پہلی صورت میں وجہ تخصیص وہی ہے جو آپ نے بعد میں بیان فرمائی کہ فلاں چیز فلاں  
 چیز کی اصل ہے یہ مجتہدین امت کے سوا دوسرے کو معلوم نہیں ہو سکتا ہے اسکا جواب تفصیل  
 رسالہ اصول الرشاد میں لکھا ہے اور آپ کے مقصود کو اس تقریر سے بخوبی باطل کر دیا ہے کیا بلا کہ بھی  
 آپ لوگ ائمہ اجتہاد کو استدراست دیتے ہیں کہ ہر کس کو کس قرآن و حدیث سے استخراج و استنباط  
 کی اجازت دیتے ہیں یہاں تک کہ ہر جاہل عامی کتابی سنت سے جو بات جس طرح سمجھ لے اوسی  
 عمل کرنا اور تقلید یا تمسک پر دینا واجب ہوگا اور سوقت تقلید چھوڑ دینا و عید شدینا تحذیر و الجبار  
 و رہبانہم الدبایا من دون اللہ میں داخل ہوگا اور اس حرکت ناشائستہ کا عمل بالحدیث  
 نام رکھتے ہیں تمام ہمت مولائے قوم کی تنویر العینیں اور شرح مع تقویت الایمان میں اسی طرف  
 مصروف اور کبھی استدلال بذلالہ النص و علت منصوصہ عمر مآیات و احادیث وغیرہ امور کو بھی  
 مجتہدین مطلق سے خاص نہیں کرتے ہیں اس اضطراب و ناانصافی کی کیا حد ہے استدلال بذلالہ النص  
 اجعلت منصوصہ اور اجزائی حکم کی خبریات پر اور استخراج خبریات بذلات مساوات اور استناد بصوم  
 احادیث و آیات اور فہم احکام صریحہ عبارتہ النص اشارۃ النص سے اور تحصیل نتائج مقدمات منصوصہ  
 اور خبریات شرعیہ سے برعایت قیاس قرآنی و استثنائی مخصوص مجتہدین نہیں علماء مقلدین میں  
 قرآن و فقہان بلا تکیہ جاری ہے بلکہ استنباط اصول مجتہدین یا مطابق اصول مجتہدین کے لائل شرعیہ  
 جن احکام میں مجتہدین نہیں یا وسطے تا مجتہدین کے شائع اور ان کے کیا شرح و قادیہ و ہادیہ فقہان  
 وغیرہ کتب منداولہ مشہورہ بھی ان صاحبوں کی نظر سے نہیں گزرتی یا ان کے استنباط و استدلال  
 مجتہدین سے عبیدہ ثابت کر سکتے ہیں کاش یہ حضرات اسی بات پر قائم ہو جائیں تو تقویت الایمان کے  
 عمائد و احکام سے کہ بے محل آیت و حدیث کے تحت میں لکھ دیے ہیں اور ان صاحبوں کے اکثر جھکوسلو  
 و زرافات سے جیسے ثبوت کا کتاب سنت سے غلط دعویٰ کرتے ہیں بلا وقت نجات ملے اور جو کچھ



صرف یہ بات کہ مصنف تقویۃ الایمان اور نیز اپنے لیے منصب جہا ثبات کرو ورنہ آیت و حدیث  
 سے ثبوت کا دعویٰ اور سیاق و سباق اور تمحیص و پیشوا کی محض فضول و لایفنی ہے کفایت  
 کرے حرمت و کراہت استنباط طاعت کی طرح احکام شرعیہ میں اور موافقہ میں ہر ایک حرمت  
 کراہت نہ قرآن و حدیث میں صریح تصریح اور کسی کسی حدیث سے منقول یا وجود اسکے خود قرآن و  
 حدیث کا حال نہ بنا اور دوسرے دوسرے اور کسی حدیث سے روایت ہی بات ہی کہ ہم ہر کو میں جو جو ہے ہم  
 نہ کہ جو جو ہے سو ہے اسی طرح حضرات آپ تو فضیلت علی اور خیال کتابوں سے بھی سند کشین بلکہ  
 نہیں رکھتے اور یہ اس طرف سے علمائے محققین اور کتب معتبرہ کا (جیسے صدائے جگر خود سند کشان  
 اور اپنے مطلب کے وقت انھیں علمائے محققین اور دین اور اسی قسم کے الفاظ تعظیم سے یاد  
 کرتے ہیں) حوالہ دیا جاتا ہو تو یوں گویا بچا ہے میں کہ ان کتابوں اور علمائے استناد و بکارت  
 ثبوت قرآن و حدیث سے چاہیے بلکہ ان حضرات ائمہ و علمائے کی طرح سے توہین کرتے ہیں  
 یہاں تک کہ نوبت تکفیر بھی جاتے ہیں مصنف کلمۃ الحق نے چند ورق علم ہر دنیا کی برائیوں  
 اور کوشش میں سیاہ کیے اور حضرات ائمہ سابقین و علمائے محققین کہ اس مجلس تبرک کو محسن  
 سمجھتے اور محب کہتے اور ان کے صدق قرار دیتے اس قدر بھی لحاظ فرمایا کہ خود آپ کے مستند  
 مفتی صدر الدین خاں صاحب نے (جو جنھیں خود اسی سال میں سند النعمان فی النعمان کا  
 خطاب عنایت کیا ہو اور ان سے تلمذ و تعلیم پڑھا نہ فرمایا ہو) استنباط علی الدین و السلام لکھا ہو  
 اور مولانا رفیع الدین خان صاحب مراد آبادی سے (جنکی کوشش و مسن بھی ہے اس محفل میں  
 نے ملک ہندوستان میں زیادہ راج یا اور میان ولایت میں میں انھیں نے ایک سالہ تیرا  
 فارسی تحریر فرمایا) استناد کیا ہو شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کہ مولانا نور محمد میان آسٹیل  
 دہلوی کے جہاد مجدد و شیخ المشائخ و استناد الی استناد میں اس عمل شیر کی خوبی پر



شہود کے ساتھ شہادت دیتے ہیں اور علامہ بخاری اور امام سیوطی وغیرہ جابہت اکابرین کہ  
 شاہ عبدالغفر صاحب شاہ ولی اللہ صاحب بریل اسماعیل مولوی اسحق صاحب کے اساتذہ و شیوخ  
 حدیث سے ہیں اسے کس طرح ثابت کرتے ہیں مگر ان حضرات کی عادت مسترد ہے کہ جس عالم امام عذر کا  
 قول اپنے شرب کے خلاف ہوتا ہے اسے ایک مرد و لا یعنی ٹھہرتے ہیں اور اپنے مولویوں کو آسمان پر  
 چڑھاتے ہیں شکم قنوجی نے شیخ عبدالحق دہلوی و ملا علی قاری کی نسبت لکھا یا ہر دو درسا لکھتا  
 منظم نیستند اور قدیر حسین دہلوی اور دوسرے منظم خود ان حضرات اور ان کا کو کیسے کیسے کھاتے  
 یاد کرتے ہیں وادری روایت کہ شیخ محقق ملا علی قاری تو زمرہ فقہاء سے خارج کیے جائیں اور غیر مسلم  
 بشیر الدین وادری علی ڈیٹی کلکٹر زبڈۃ الفقہاء و عمدۃ المحدثین لکھے جائیں اذالہ التستحی فامتنع ما  
 حاصل اس محکم کا یہ جو کہ ہمیں منصب اجتہاد و استنباط بھی حاصل ہے اور علمائے اربعہ مجاہد  
 غیر معتبر ہیں بلکہ کتب و رسائل مغرورین سے استناد و استشہاد نہجتا ہے اور ہم نے امت حدیث  
 سند لائے کی ایافت رکھتے ہیں نہ علمائے سابقین و اربعین سے ہمارے مقابلے میں استناد کر سکتے  
 تھیں ہمارے ساتھ ہاشم کا کوئی طریق نہیں جو ہم کہیں خواہ مخواہ مان لو چھ لکھتے ہیں اما تقیید  
 فی حریف بحث یہ نیلہ الخ یعنی امور دینیہ کی قیید تعریف بدعت میں اس لیے ہے کہ حدیث  
 صحیحین میں وارد من اجلہ دت فی اعمنا ہذا اما الیس ہذا فی قیود اور امر دین ہی حضرت  
 اختصار کہتا ہوا قول کہ حدیث شریف میں اذنا ہذا سے امر دین ہی مراد ہو مگر اس طریقے  
 ثابت کرنا حضرت ہی کا کام ہے کیونکہ یہ بھی نہ کیوں کہ اضافت جمع تکلم کی طرف ہو قطع نظر اس سے  
 محل مطلق کا مقید کب جائز نہ آپ تو اپنا خفی ہونا ناہم کرتے ہیں تو حدیث شریف لامر دین یا تھا میں  
 قیید کیسے طرح اعتبار کر سکتے ہیں اور جو خواہ مخواہ دین قیام دین کی اعتبار کرنا ہی گو اصل حقیقی ہے  
 من افت لازم آئے منظور ہے تو قیید الیس منہ پیچھی نظر کرنا ضروری ہے کہ علی الاعلان ہمارے مدعا کی



شہادت دیتی ہو یعنی مطلق صحابہ و درویشین بلکہ جو امرونی نہ ہو اور دین سے کچھ علائقہ نہ رکھے نہ مخصوصہ نہ  
 باعث یا راسل و نہ کسی عام شرعی کے تحت میں مندرج نہ کسی امر دینی میں مفید و حرج نہ کسی قاعدہ  
 شرع سے اوکی قبولی ثابت نہ اجازت حاصل اور اس امر مخالف و مراحم سنت ہی ہو گا تو گویا ارشاد  
 ہوتا ہی جو شخص ہمارے دین میں کوئی امر مخالف و مراحم امر دینی احداث کرے وہ مردود ہے صاحب  
 مظاہر حق کو بھی کہ علماء فرقہ سے ہے اس مطلب کا اعتراف ہی اور لفظ الیس منہین اشارہ ہی اسکی  
 طرح نہ کہ انکا اس چیز کا کہ مخالف کتاب سنت نہ ہو براہین و کفی حجۃ سے علیہ الخافضین الحمد للہ العلیہ  
 اور حدیث مسلم میں عمل علیہ امرنا فھو درجہ بھی اسی مطلب پر محمول الخ  
 حدیث رافع بن خدیج اذا امرتکم بشئ من امر دینکم فخذوا بہ و اذا امرتکم  
 بشئ من امر دنی فاعذوا اذا بشئ تو مدعا کے مولف رسالہ اضع مقولہ سے اصل تعلق نہیں  
 رکھتی اسی طرح تائید تفسیرین جو احادیث و آثار و اقوال علماء کے کبار نقل کیے ہیں نہ تفسیر شریفی  
 اور نہ کچھ تائید کسی طرح اس بگوار کو مفید ہونے محض بلکہ علائقہ بعض صریح مضر سیرت ہی کہ چھٹا  
 باین او علم و دانش مطلب فہمی سے بہرہ نہیں رکھتے یا وائے عوام کو منالہ دیتے ہیں  
 کہ ہم نے اپنا دعویٰ اس قدر حقیق اور کتابوں سے ثابت کر دیا کہ خواہ اس درکت پر نہیں صاحبو  
 کیا آیت حدیث یا کسی صحابی تابعی مجتہد عالم کا قول صرف نقل کر دینا کافی ہوتا ہی اگر محض محمل اگر چہ  
 بجلالہ بلکہ اگر چہ صراحتہ مخالف حضرات ذرا خوف خدا کیجئے دعویٰ کا ثابت ہونا چاہیے نائش کے  
 وسطے آئین حدیثین بے محل لکھ دیا اور دین میں عیاری اور دھوکا بازی کرنا شیوہ اہل ہوا  
 یہ تو فرمایے حدیث خذینہما میان رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ بخاری و مسلم سے اپنے نقل کی  
 تفسیر شریف کی کیا تائید ہوئی اور کما حاصل تو صرف اس قدر ہے کہ ایک قوم غیر سنت کے ساتھ  
 استننان کریگی تو مخبر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمایا پورا ہوا بعض بیباکوں نے انبیاء اولیاء کی



جناب میں طرح طرح کی گستاخی خداوندی کے کلام میں تصرف معنوی غلط حوالے دینا اور  
فریبوں سے عوام کو بہکانا اپنا عقیدہ و مذہب سالہا چھپانا اور اسکے برخلاف تحریر و تقریر کرنا  
نئے عقیدے اور نئے مسئلے جن کا دین میں وجود نہیں نہ اس صدی سے پہلے کسی نے کیا تو  
دیکھئے کہ کتنے گروہ مسلمانوں کو مشرک سمجھ کر کوبہا کرنا چاہیے تھا ہر معجزہ خواجہ کے عقیدے  
افتیاد کرنا اور وہی آیتیں حدیثیں جو یہ بد مذہب دلیل لائے ثبوت میں لانا یا وجود اسکے اپنی فرقہ کو  
اہلسنت و جماعت کہتا اور اسی قسم کی حرکتوں اور اہل دین میں بیباکیوں کی عادت کی ہے  
اور ان بدعات شنیعہ و افعال قبیحہ کا کہ صریح مخالف سنت خلاف شریعت ہیں نام اتباع سنت رکھنا  
اور حدیث مسلمان کہ خواہیں اور اصحاب انبیاء کہ بعد اسے مخالف ہوتے رہے کہ جو کہتے مگر سنت  
اور جو کرتے اسکے ساتھ حکم نہ کیے جانے بعد اتمام تقریب اول و افضل بلکہ امر کی ندرت نہیں اور نہ سب  
مباحات ممنوع ہو جائیں بلکہ بغلاف امر کی ندرت ہی اور غلبہ ہمارا مدعا اور تمہیں کچھ عقیدہ نہیں  
ثابت امر سے صریح اور قوی ثبات قرن تا بعین و استنباط مجمہ میں بھی مذموم ٹھہر رہے اور ضمنی  
و استنباط کو عام تو امور نزاعیہ بھی مامور بہ ہیں مان اپنی خبر لیجئے  
کہ موصوفہ سے اتباع سنت کا جو بیان ہوئے یہ اعمال کہ کار دین میں آپ صاحبوں نے داخل  
کیے کس امر شرعی کے مطابق ہیں اگر ہوں تو پیش کیجئے ورنہ اس نسخہ میں داخل ہونے کا اقرار فرمائیے  
اور اویٹ کا کہ مولف غایۃ الکلام نے شاید تفسیر مختصر میں ذکر کیا ہے حال تعجب اب انہار کی کیفیت  
لاحظہ کیجئے اولاً استدلال کے نزدیک نجات و غیرت صرف سیرت صحابہ کے ساتھ کہ اسکے نزدیک  
عبادت ہی اجماع یا اتفاق اکثر سے باوجود سکوت باقی اشخاص کے (مخصوص جماعت و صحابی کے  
انکار سے بدو نہات اجماع یا اتفاق اکثر انکار پر استناد اپنے قرار او کے خلاف ہے کیا وہ  
مستاعدہ جسے ایک دو ورق پہلے بنایا تھا نہ یا منسیا ہو گیا یا ان اپنے اسلاف کی عادت

ایک گستاخی تو یہی ہے کہ



اور احکام تقویۃ الایمان کی رعایت ملحوظ تھی اور یہاں تفسیر مختصر کی تابعدار و رسم بدعت کی تکثیر  
منظور ہے اپنا قلم پانچویں حصہ جو چاہا لکھ دیا گیا کہ اجارہ ہی شایانہ علیہ ان افعال کے  
جن پر بعض صحابہ سے انکار نقل کرتے ہیں صحابی تھے یا تابعی پہلی صورت میں تو قول انکار کرنے  
والے کا مصنف کے طور پر سیرت صحابہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ اتفاق اکثر مع سکوت الباقین نبیلا  
کی قطع نظر اس سے ان انکار کرنے والے صاحب کو صحابی فاعل پر کیا ترجیح ہے کہ  
صرت ان کے ٹھکانے سے تھیں عیاذ اللہ مر تکب بدعت و ضلالت کہا جائے اور دوسری  
شوق میں بھی مولف کے طور پر فعل صحابی و تابعی ایک حکم میں ہے کہ بحالت انفرادہ و دون غیر  
معتبر اور بعد اجماع و اتفاق دونوں میں نسبت علاوہ ازین فعل تابعی مجتہد کا کو بعض صحابہ کرام سے  
انکار ثابت یا من حیث الدلیل وہی جانب قوی ہو بدعت و ضلالت نہیں ہو سکتا اقلہ تا  
صحابہ مسئلہ مجتہد ہیں ایک جانب کو ضلالت و گمراہی سمجھا کھلی تقلید و انصر و غیر ہم  
مبطلین کی ہے شرح مقاصد میں بعد از ذکر شعریہ یا ربیہ کے لکھا ہے المحققون من الفقہین  
لا ینسب احدہما الآخر الی البدعة الضلالة خلافہ للباطلین حتی  
سما جملوا الاختلاف فی الفرع الی ما یدعہ وضلالۃ کالقول محل  
صتروک التسمیۃ حمد الخ اور حدیث بخاری سے کہ باوجود ارشاد ہدایت بنیاد  
لا یصلان احد العصر الی فی بنی قریظۃ الخ یعنی کوئی نماز عصر نہ پڑھے مگر  
بنی قریظہ میں بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ مقصود جناب تعجب کے ساتھ یہ ہے نہ حقیقت کلام  
راہ میں نماز عصر پڑھ لی اور حضور نے کچھ عتاب و انکار فرمایا بخوبی ثابت کہ مجتہد پر بوجہ  
مخالفت ظاہر نفوس طعن و تشنیع کی گنجائش نہیں ایک دو صحابی کے قول سے اس سے  
مبتدع اور گمراہ ٹھکانا ایک جائز ہوگا شائشا اثر مستندہ مولف میں جن افعال بعض صحابہ

۱۰  
الوصف  
کمال



نکیر نقل کی بعض مجتہدین نے اونکے جواز کو مستحب کی تصریح فرمائی مثلاً ثوبی کو امام  
 ابو یوسف رحمہ اللہ نے امرائے عصر کے لیے جائز رکھا اور امام محمد نے مطلقاً اور کچھ فقہ کے ابو  
 اضحیٰ جاسکی میمانت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کرتے ہیں امام شافعی اور بہت صحابہ  
 تابعین اس سے مندوب و سنت کہتے ہیں اور شیوائے ملت نجد یا ابن حزم ظاہری فرض  
 ٹھہراتا ہے کیا بلا ہو کہ ان حضرات کو جن پروری میں اپنے مقتدیان مذہب کا بھی خیال  
 نہیں رہتا یہ تکلف اور نہیں بھی گمراہ و مبتدع ٹھہرایا جاتا ہے اور فوت و بس کا بدعت ہونا  
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا امام مالک و امام شافعی جہاں اللہ تعالیٰ سنت فرمایا  
 اسے طرح اکثر مسائل مذکورہ میں ائمہ مجتہدین سے تصریح موجود اور یہ بات ثابت ہو چکی  
 کہ مسئلہ مجتہد فیہا میں ایک جانب کو بدعت و ضلالت ٹھہرانا محض یہاں ہے بلکہ بطور تکلف  
 یہ افعال سنت میں داخل ہیں تو انہیں بدعت ٹھہرانا بطور تکلف ہی کو ضلالت کہنا ہے  
 افسوس کہ یہ گمراہ اپنے اصول و طرق فخر و تعصب یا وہمیں رکھتے آپ وضع کرتے ہیں اور خود عمل  
 نہیں کرتے اب انصاف کریں کہ قیولون ما لا یفعلون کا کہ حدیث مسلم میں گنہگاروں مصلحت  
 رہا بجا عصر صحابہ کرام میں اطلاق بدعت ایسا مور پر کہ ہمہ بدعت میں ختمے گو شرع سے  
 خوبی خواہ جواز و نکاح ثابت ہو ثابت ہے و لہذا بعض افعال کو بدعت کہتے اور بدعت  
 حسنہ کا ارادہ کرتے اور کبھی باوجود اطلاق بدعت اونکے حسن و خوبی کی تصریح بھی  
 فرمادیتے یا بعض حضرات اقتضائی العمل پسند کرتے اور حقوق نفس کی رعایت اور  
 نشانی العبادۃ کی تجہیل خواہ تعلیم و بیان جواز و غیر امور ملحوظ رکھتے یا رخصت پر عمل  
 کرتے اور کبھی کسی امر کو اس وقت امر میں منحل یا تسہیل یا کوئی اصل شرعی جواز و استحسان کی  
 خیال میں نہ لاتی تو فضاوح لایعین سمجھا کر کہہ دیتے یا اس وقت ضرورت خواہ بھلائی اور فعل میں

۱۷  
 اذان کے بعد  
 دربارہ اطلاع  
 دربارہ کوٹہ  
 ۱۸  
 علیہ السلام  
 غرضین یعنی  
 غرضین  
 کتب کو قرض  
 پوچھنا



نہ سمجھتے یا فرست نہوتی اور میں یہ بہتر کام میں مشغول ہوتے یا آسانی تسہیل پر نظر فرماتے  
 یا بدین خیال کہ لوگ جو عدل اسلام میں فعل کو واجب نہ سمجھ لیں اور امت کو دشواری میں  
 ڈال دین یا کسی شی کی تعظیم میں انرا کر کے حد پرستش کو پہنچا دیں اور بوجہ قرب عہد کے زمانہ  
 کفر سے پھر اسی عقیدے کی طرف میل کر جائیں فعل جائز یا مستحب کے التزام پر تشدد و تکبر  
 فرماتے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اگر قطع شجرہ ثابت ہو جائے اور نیز ممانعت نبی صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے مقام میں نماز پڑھنے سے اور حج اسود سے فرمانا کہ تو ایک قہر ہے  
 اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسلام نہ فرماتے میں بھی نہ فرما تا سب اسی نظر سے ہے ورنہ  
 تبرک مشاہد انبیاء سے تصحیح کتاب سنت ثابت اور نیز ہی وجود باعث اختلاف ہیں  
 کہ ایسے امر کو مناسب وقت یا منفعت دینی پر مشتمل سمجھایا اب وہ حرج شرعی مرفوع ہو گیا  
 یا آسانیا گیا مستحب اور جائز کہا بلکہ خود کسی وقت ایک امر سے انکار فرمایا اور دوسرے  
 وقت خود کیا یا جائز یا جیسے مسئلہ زیارت میں ابن عمر و ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے  
 انکار و عمل دونوں ثابت اگر ممانعت صحابہ نسبت افعال کو اسی قاعدے پر مبنی ہوتی  
 کہ یہ افعال ضرورت میں تھے نہ ہمارے زمانے میں رائج و معمول بہا ہو گئے تو بدعت و ضلالت  
 اور یہ قاعدہ شرعی میں صرح و معلوم اہل شیعہ ہوتا تو تفرکات صحابہ کا عصر تابعین میں رائج  
 نہ ہو سکتا کوئی مجتہد اور اسکے خلاف حکم و سبک کہ جس کا ضلالت و گمراہی ہونا شرع سے  
 ثابت ہو گیا اور میں اجتہاد کو کیا دخل بالجمہور ترک و انکار صحابہ ان وجود اور انکی امثال پر کہ  
 بعض غلیۃ الطالبین و غلیۃ التملی وغیرہما کتب مستفہدہ ثلوث میں بھی صرح میں ہیں ہے  
 تو بلا دریافت حقیقت حال و وجہ انکار انھیں پیش کرنا شخص ناہمی و مغالطہ ہی ہے  
 اور باوجود اعتراف اس امر کے کہ مجتہد استیفاء حکم سنت میں یوں ایسے افعال کو گمراہی و ضلالت



ٹھہرانا اور اختلاف صحابہ میں ایک جانب کو بیعت سیدہ اور فاطمہ کو بیعت و گمراہ کہنا  
 شہید فضل اور طبری گستاخی ہے خامسا سب سے زیادہ جرات و بیباکی منکرم قریبی کی  
 یہ کہ بعض آثار و اقوال میں لفظ بدعت کے ساتھ اس فعل کی خوبی بھی تصریح مذکور ہے ابن  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول درباب نہایت نقل کیا انھما بدعت اور کچھ خیر نہیں کہ اطلاق  
 بدعت کے ساتھ حضرت مکرّم رضی اللہ تعالیٰ عنہ لے او سکی مع فرمائی مجاہد ابن عمر رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں بنی عتہ و نعمنا لیس حدیث غنیۃ الطالبین میں بر جہ  
 ابن المبارک اس قدر زیادہ ہو و انھما لمن احسن ما احدثہ التماس  
 اور یہ بھی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے وارد ہوا ما احدثہ المسلمون افضل  
 من صلواتہم علیہم گوشتاد ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس میں نہ میں تقسیم بدعت کی  
 کھلی نہیں مگر کو مفید ٹھہرانا اور یہ تکلف مباحثہ علما میں پیش کرنا ذات شریف ہی کا  
 کام ہے اور صرف لفظ انھما بدعت نقل کرنا اور ان تصریحات کو مفہم کرنا اور میں کسی  
 چالاک کی جرات ہی ایسے لوگ اگر نماز فرض سے منکر ہو جائیں اور کہ انھما بدعت  
 قرآن سے نقل کر کے و انتم مسکاری اوڑا وین کچھ عجیب نہیں اور سنیہ خود قول حضرت  
 ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ درباب جمع صحف قلت لعمریک کیف تفعل  
 شیئاً لم یفعله رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال  
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ هو و اللہ خیر و لم یزل عمر یواجہزہ حتی شرع اللہ  
 حدیثی لذلک و مر آیت فی ذلک الذی ساری عمر او اول  
 زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسی باب میں قلت لعمریک لابی بکر کیف تفعل  
 شیئاً لم یفعله رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال هو



واللہ خیر فلم یزل ابوبکر یواجبہ الیہ بخاری شریف سے نقل کرتے ہیں  
 سبحن اللہ حضرت ابوبکر وزیدین ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پہلے کلام سے اوستہ لکھا  
 ہوتا ہے اور اس طرف اصلاً نظر نہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے قول سے  
 رائے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف رجوع فرمائی اور حضرت زیدین ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو  
 اونھیں الفاظ سے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمائے تھے تخریب ہی اور انکی ترغیب و اصرار کئے  
 یہ شبہ حضرت زید کی طبیعت سے بھی رفع ہوا یہاں تک کہ قرآن مجید کیا اور سب صحابہ نے اتفاق فرمایا  
 وہابی صاحب جو خدرا انصاف اس حدیث شریف کا مضمون ہمارے تمھارے مباحثہ پر مؤید ہو گا  
 زیارت منطبق جو پڑی اور تمھاری سائل متنازع فیہا میں ہی ہے کہ یہ افعال زمانہ رسالت خواہ  
 قرون ثلاثہ میں نہ پائے گئے اور ہم بعینہ ہی جواب دیتے ہیں جو حضرت عمر نے حضرت صدیق اکبرؓ  
 صدیق اکبرؓ حضرت زیدین ثابت کو دیا کہ یہ کام اچھا ہی گواگئے زمانے میں واقع نہوا اور حضرت  
 صدیق اکبرؓ اور زیدین ثابت نے اس جواب کو کافی وافی سمجھا کہ شبہ سے رجوع فرمائی اور سب  
 صحابہ نے بالاتفاق جمع صحیف باوجود ترک حضرت رسالت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نہ کیا تو یہ بحث  
 عصر صحابہ میں بخوبی طے ہوئی اور اس شبہ کی بے اصلی یہ صحابہ نے جماع کر لیا کیا یہ جواب جس پر اتفاق  
 جماع ہوا نہ تھا اس میں کہ دفع میں کفایت نہیں کرتا صحیح ہے تعصب عقل و حیا کھودیتا ہے  
 اور جو اسے نفس بصیرت کو اندھا کرتی ہے کہ حق بات بظہری نہیں آتی وہ من لم یجعل اللہ نوراً  
 فاللہ نوراً آپ روایات فقہ کی کہ مؤلف نے مفید و عادی و تفسیر قرآن میں کیفیت سن لی  
 حاصل استدلال یہ کہ فقہا نے بعض امور کو بدین جہت کہ قرون ثلاثہ سے منقول نہ ہوئے عبت  
 لکروہ فرمایا اول مؤلف کے نزدیک بھی استفادہ سے کہ ثابت ثابت نہیں ہوتی خود ہی  
 رسالہ میں لکھا ہی ہے خدہ عدم ما ثوریت یا عدم منقولیت علیہ از قرون ثلاثہ موجب ہے کہ یوں



ان نیست لیکن عدم الثبوت یا عدم منقولیت آن از مجتهدین الذی موجب سلب بودن آن نیست  
 قروایات مستند مؤلف کی بجای خلاف ہیں اور اس قاعدہ مسئلہ مؤلف سے منقول اور کچھ  
 فقرے کے رد میں بعض بیانات جاری رسالہ اصول ارشاد کے کفایت کرتے ہیں بقیہ کتاب  
 ابھی بیان ہو اگر یہ شبہہ زمانہ صحابہ میں طے ہو گیا اور یہ بات ٹھیک گئی کہ امر خیر و نہی سابقہ میں  
 نہ تھا اور اسکی غیرت و جہل میں کچھ خلل نہیں ڈالتا اور صحابہ نے برخلاف اس شبہہ کے عمل کر کے قرآن کے  
 جمع ہونے پر اپنی رضامندی ظاہر کی تو اسکی بے اصل پر اتفاق ہو گیا یا نہیں اگر کسی فقہ کو یہ شبہہ  
 عارض ہو تو برخلاف قول فہل صحابہ کرام کتب تباہ الاتفات ہے غضب تو یہی ہے کہ یہ حضرات اگر  
 ایک بات کسی کتاب میں مضبوط طلب اپنے رکھ کر لیتے ہیں اس کے مقابلے میں تمام شرع سے منحرف  
 پھیرتے ہیں نہ خواست خوف نہ رسول سے شرماتے ہیں نہ صحابہ تابعین و ائمہ مجتہدین کا ارشاد  
 کچھ خیال میں لائے ہیں ثالث اٹھیں اقوال فقہاء میں کہ مضبوط طلب و مؤید تفسیر شرع سمجھ گئے  
 اکثر اقوال میں صرف عدم نقل پر حضرت رسالت و صحابہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
 کفایت کی اور یہ تو نہایت ظاہر و فقہاء سوچا کہ عدم نقل پر جناب رسالت سے اقتضار فرماتے  
 ہیں اور اس سے وہ بہرہ مناعت و کرامت کی ٹھہراتے ہیں اور یہ صریح مخالف مقصود مستدل ہے  
 کہ اس تقدیر پر جمولات زمانہ تابعین بلکہ عصر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی بدعت و مکروہ  
 ٹھہرنے لگے پھر ان اقوال پریشان کو مضبوط و مؤید تفسیر سمجھنا اور اس طمطراق کے ساتھ مباحثہ  
 علمائین ذکر کرنا نا فہمی نہیں تو کیا ہے را ابھی ابھی فقہاء اور اسکے اشال یا اسے اشال اور اکثر  
 کبرائے مؤلف اور اسکے مستندین صدائے انویر کو برکات و جود قرون ثلثہ میں نہجائے مجتہدین ملت نے  
 تصریح فرمائی مستحسن اور بعض کو واجب کہتے ہیں یہاں تک کہ صاحب عین العالم بطور قاعدہ  
 کلیہ فرماتے ہیں والاصی ادباً لمسا عدا فیما لہ منہ عمدہ و صلوحت ادا

استدلال بالابواب  
 جواب میں ہے اصل اسکا  
 منع کی غرض نہیں بلکہ  
 کہ فقہاء نے اس سے  
 ثبوت منع جتنے ہوں  
 یہ کہ یہی فقہاء اور ان کے اشال  
 اکثر احوال میں جو وہ  
 الامور بنامہ ہو گئے ہیں  
 منقوض احوال  
 کہ یہی ہے جو  
 فقہاء نے اس سے  
 قائل القضا فیہ  
 ان کا کلام آپ کو کہیں  
 صحابہ و تابعین  
 غلط ہے جو حال ہو  
 سوال چاہا وہ استدلال  
 یہی ہے جو  
 کہ یہی ہے جو

مکہ مخالف کو ان عبارات کے مقابل اپنے اوسے تک مفرد کے پیش کرنا کافی حق نہیں لیکن الوہابیتہ قوم چھلوان ۱۲ حضرت  
 عالم اہل سنت مدظلہ بن سیدنا المصنف السلام قدس سرہ



بعد من خصهم حسن وان كان بدعة يعني موافقت کے ساتھ قوم کو خوش کرنا  
 ایست من جبکی عمامت شرع سے نہ ہوئی اور ان کے زمانے کے بعد اسکی عادت ہو گئی  
 گو وہ فعل بدعت ہو اچھا ہے اور نفع القیر کے اور اب زیارت بابر کے میں لکھا ہے وہاں تک کہ  
 ادخل فی الجلال کان حسنة انی جوابات نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم  
 زیادہ وہ عمل رکھتی ہو بھی ہے و فی البصر الراق ذکر الخلفاء  
 الراشدین حسنة بذلک جری التوارث وبذلک العین و فی  
 الدرس المختار سند ذکر الخلفاء الراشدین والعین وشيخ  
 أيضا التسليم بعد الاذان حدث في ربيع الآخر سنة  
 سبع مائة واحدى وثمانين في عشاء ليلة الاثنين ثمر يوم  
 الجمعة ثم بعد عشر سنين حدث في كل ان المغرب ثم  
 فيها مرتين وهو بدعة حسنة وايضا في سنة مسنة المختار  
 بعد العصر قولهم انه بدعة اي حسنة صبا حكمة افادة  
 التورى في اذكار وغیرہ فی غیرہ الخ وفيه ايضا  
 التلطف عند الحراية بها مستحب هو المختار وقيل سنة  
 يعني احب السلف او سنة علماء ونا اذ لم ينقل عن المصطفى و  
 الصحابة والتابعين بل قيل بدعة قال الطحاوی  
 لكنها حسنة على المعتد لاسية وفي الدرس المختار  
 ايضا وجاز تحلية الصحف لما فيه من تعظيم الخ  
 وايضا فيه وعليه هذا لا بأس بكتابة اسامی السور



وعند الرقة والعلامات فهي بدعة حسنة الخوض صرح باستحسان  
علامات الخمر وتحسين الكتابة في **الروحانيات** ايضا وفي  
**الدر المختار** ايضا ولا بأس به عقب العبدان المسلمين تواتر  
فوجب اتباعهم وعليه البلخيون ولا يمنع العامة من التكبير  
في الاسواق في الايام العشر وية نأخذ بجر مجتبه وغيره **قال**  
**الطحاوي** في فصل الجمعة سئل العلامة محمد بن ابراهيم  
عن حكم الترقية فقال انها بدعة حسنة استحسناها المسلمون  
وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما لا للمسلمون حسنا فهو عند  
الله حسن **قال القاري** في شرح الراجين في صلاة الرغاء  
فصل ما تركه بآي طريق لا يكون من البدع المذمومة مع  
ما ورد عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان ما لا للمسلمون  
الخوف في **شرح الطحاوي** الا فضل ان يشتغل بقلبه  
بالنية ولسانه بالذكر ويده بالرفع في المنيعة والمستحب في  
النية ان ينوي بالقلب يتكلم باللسان وهذا هو المختار **قال**  
ومعه في **المجتبى** وفي **الهداية** والكافي **والتبيين**  
انه يحسن اجتماع عزيمته وفي **الاحتيا** سر معزيا الى محمد  
بن الحسن انه سنة وهكذا في **المحيط** **والتبديع** (الى ان قال  
بعد نقل خوارزمي في **شرح المسنية** انه لم ينقل عن الرقة  
الاربعة ايضا فذكر من هذا انه بدعة حسنة عند قصد مع الغيبة



وقد استفاض ظهور الحمل بذلك في كثير من الزواجر في عامة  
 الزواجر فاعمل القائل بالسنية اذ ردها الطريقة الحسنة لا  
 طريقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الغنية بعد نقلها  
 لم تنقل عن القرون الثلاثة لكن عدد النقل فيكون بدعة لا  
 ينافي كونه حسنا لقصد اجتماع العزيمة على ما اشار اليه  
 في الهداية وصرح به في التجنيس وفي شرح المشكوة  
 لعلي القاسري ان الركعتين على ان الجمع بينهما مستحب  
 لتسهيل تعقل معنى الذبيحة واستحضارها والخوف والوجل  
 اللدنية والذي استقر عليه اصحابنا استحب باب  
 النطق بما في شرح الوقاية واستحسن المتأخرون التثنية  
 في الصلوات كلها وفي الدر المختار ثوب بالاذان  
 والاقامة لكل بما تعارفوه الا في المغرب قال الباقي فمسألة  
 التعريف لو اجتمعوا الشرف ذلك اليوم الى عرفة لسمع الوعظ  
 باروقوف وكشف راسه جازيا في امة اتفاقا وفي الجمل المغير  
 وشرح الظهيرى ويكره التعشير والنقط والاشايع لم  
 يروا بها سالك التجمع كما يمكن لهم التلاوة والى النقط والاشايع  
 اسامى السور وعد الروى وشيوخها في بدعة حسنة قال الشافعية  
 الملكى رحمه الله القاء على القبر بدعة حسنة وفي شرح الوقاية  
 استحسن المتأخرون العجامة وفي الهداية شرح جوامع الزواجر



و یاس بکتابہ اسامی السور و عدد الادی و هو ان کان احد انما فہو بحدۃ  
 حسنۃ و کثرۃ شریک ان احد انما فہو بدعۃ حسنۃ و کم من شیء یختلف  
 باختلاف الزمان و المکان و فی فتاویٰ قاضی خان <sup>بکرا</sup>  
 فی الدعاء عند ختم القرآن فی شہر رمضان بالجماعۃ و استحسنہ  
 المتأخرون و لا یمنع من ذلك الی غیر ذلک من المسائل و یکبر  
 ان کتب کثیرین ان جماعات فقہائے کرام نے خطبوں میں خلفائے راشدین و عین کریم کا  
 ذکر شریف اذان کے بعد مؤذن کا اذان بلند نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر عرض صلاۃ و تسلیم  
 نماز عصر کے بعد مصافحہ زبان سے نماز کی نیت محقق ہونا چڑھا اذان عظیم میں سورۃ شریف  
 نام آیتوں کا شمار وقف و غیرہ کے علامات لکھنا نماز عظیم کے بعد تکبیر کہنا عام آدمیوں کا  
 بازار و زمین باور عشرہ ذی الحجہ میں تکبیرین کہتے پھر حجب امام و درجہ نمبر پر جائے مؤذن کا  
 یہ کہ کر یہ ان اللہ و علمہ کہتے یصلون علی النبی و علیٰ آلہ و صحبہ انصاف پڑھنا  
 رجب کی پہلی شب جمعہ میں سو رکعت نماز غائب اور اگر نمازون کے لیے اذان بعد اذان  
 کہنا روز عرفہ شہر حجاج کے لیے مسلمان کا جمع ہو کر جنگل کو جانا اذان عظیم میں ہر س آیت پر  
 علامت لکھنا نقطہ اور غائب لگانا قبر پر حافظ کو تلاوت کے لیے جھٹکانا میت کو امام ہند  
 ماہ مبارک رمضان میں وقت ختم قرآن جمع ہو کر و عانا گنا و غیر ذلک امور کثیرہ کو نوید  
 مان کر حکم جو انواستجاب یا تسلیم بعد اذان میں تصریح فرمائی کردہ اشعار میں عشاء  
 و شب بچان چھوٹے میں سحر و غروب سب اذانوں پھر اذان مغرب میں بھی حادث ہوئی استقامت  
 نوید سے بکریعت حسنہ ہی زبان سے نیت کو فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ و تابعین  
 نے کہ اگر روز جمعہ میں کسی نے منقول نہیں ایسی مستحب ہو جس سے ہی سنت علما ہی نام سورۃ



شمار آیات لکھنے کو فرمایا اگرچہ پوچھا کہ اگر دعوتِ حسنہ ہی کہ بہت خوبیاں ہیں جن میں ہوتی ہیں اور بہت احکام و تعلاتِ زمان و مکان سے مختلف ہو جاتے ہیں اگرچہ عدمِ نقل موجبِ کراہت ہوتا تو ان احکام و تعلات کی کیا گنجائش تھی کیا وہ بھی آپ لوگوں کی طرح سوا ذاتہً بقولون ما لا یفعلون و یفعلون ما لا یحیون میں داخل تھے حقیقۃً الا امر یہ کہ عدمِ نقل کسی فعل کا قیود نہ خواہ حضرت رسالت و صحابہ ہی عدم وقوع کو مستلزم نہیں کہا قال فی فتا القدوس ویا لیلۃ عدم النقل لا ینفذ الوجود بلکہ اوس سے عدم و جہانِ نقل بھی مراد ہوتا ہے کیا استقرار سے تاہم کا دعویٰ نقل کی نسبت بھی دشوار کام تو کسی کا یہ کہہ دینا کہ فیصل قرون ملتہ میں نتجاست تمام تحقیق میں محال ہے کیا یہ نیز گوارا نہ ہو بھی نہیں سمجھتے کہ ایسے کلام احکام کے بنی نہیں ہو سکتے اور جب کلام فقہ کا یہ حال ہے تو حقائق میں کو ایسے بڑے دعویٰ کی کیا مجال ہے بخاری شریف میں وارد ہوا کسی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز چاشت پڑھتے تھے فرمایا لا اخالہ و کہو ایسے صحابی جلیل الشان با عظمت متبع و متفحص سنت تو عدم وقوع و ترک پر خیرم کر سکے اور یہ حضرات باہرین بفسا حضرت جس امر کی نسبت چاہتے ہیں بے تکلف عدم وقوع و عدم نقل کا دعویٰ کر لیں میں قطع نظر اس سے مجبور ترک و عدم وقوع دلیل کراہت نہیں کہ ترک درہری جہت سے بھی ہوتا ہو البتہ اجتہاد جناب و اصحاب و احقر از قصد ہی کسی فعل سے اس کی کراہت پر دلالت کرتا ہے بشرطیکہ کوئی اصل شرعی خوبی و اجازت پر وال اور کراہت کے سوا کوئی امر ترک پر باعث اور فعل کا تابع نفس الامر میں تحقیق اور عمل یا از حد و تعلیم و توارہ عایت حقوق نفس و خلق و غیر انوار مذکورہ سابقہ کا احتمال نہ ہو تو بدین تحقیق و تفتیش ان امور کی صرف کسی کے کہہ دینے خواہ لکھ دینے سے فعل ترک کو مکروہ شہرانا مہر خلاف تحقیق سے اور جس حالت میں ان افعال کی جن کی

[illegible]







مسند مخالفین کے کہ وہ اختلاف میں خواہ مخواہ جانب سے کو ترجیح ہے مخالف و منافق ہے  
باقی رہا یہ امر کہ مصنف غایۃ الکلام نے اسی مقدمہ میں جو قسمت قائلین تقسیم کے  
نزدیک بدعت لغوی یا معنی شرعی قرینہ یعنی الحدیث بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کو ٹھہرایا ہے اور اپنی تفسیر کے مفاد کو سب کے نزدیک بدعت مذہب و مہ قرار دیکر دیکھو  
کیا یہ کہ قائلین تقسیم بھی بدعت حسنا و سیکہ کہتے ہیں جو کسی دلیل شرعی سے ثابت ہوا اور میں  
تقسیم اسے سنت میں داخل کرتے ہیں تو نزاع تقسیم و عدم تقسیم میں محض عقلی ہے  
اور جو بدعت کسی دلیل شرعی سے ثابت نہیں بالاجماع حسن و خوبی سے خالی ہے قول  
و باللہ استعین معی تحقیق مصنف میں بدعت سے اگر عدم تقسیم غیر بدعت ہیات مخصوصہ کے  
ساتھ مراد تو یہ معنی بالاصالہ خواہ نہیں معنی عام میں قطعاً منقسم کہ قائلین تقسیم صد یا انور کی  
نسبت کہ کتاب و سنت میں بھنبھو صہا مصرح نہیں جواز و استحباب کا حکم کرتے ہیں اور  
جو عدم ثبوت سے عام مراد سے تو یہ حدیث یہ معنی قابل قسمت نہیں لہذا اس تقدیر پر وہ متنازع  
مفہوم بدعت سے خارج اور ان کے جواز و استحباب کا اثر ان واجب اور یہ سب قرینی  
حال نقضانی کہ معنی لغوی کو تقسیم اور معنی شرعی کو غیر منقسم ٹھہرتے ہیں بیکار و ضائع  
ہو گئی فقیر اور عبارت نقضانی و ابن حجر مکی و ملا علی قاری کہ مصنف تفسیر بدعت مذہب  
نقل کیں اور کتابھی نال و مرجع اسی طرف ہے کہ جو حادث کسی دلیل شرعی سے اصلاً ثابت نہ ہو  
بدعت مذہب و یہ دیکھو ابن حجر مکی و ملا علی قاری خاص عمل مولد کو باوجود انعام تصریح استحباب  
کہتے ہیں تو وہ کس طرح امر غیر مصرح کو عموماً بدعت سیئہ کہتے ملا علی قاری و ابن حجر مکی  
نہیں بعد تعالیٰ کا قول کہ میں نے جنہیں جناب مصنف کو اپنی بھی خبر نہیں خود عدم ثبوت و عدم نقل کو  
نقل سے سوا و مار کر بدعت و گمراہی نہیں ٹھہرتے بلکہ صاف انکار کرتے ہیں کہ صرف



اس قدر ہے کہ اہل سنت اور بدعت ضلالت ہونا ثابت نہیں ہونا اور یہ بھی تصریح کرتے ہیں کہ  
 جسکی اصل کتاب و سنت سے ثابت کتاب و سنت سے ملتی اور اصل کا ثبوت مصنف کے  
 طور پر دو طریق سے ہوتا ہے یا اسکا اعتبار شرع سے عام طور پر یا ہر جگہ کے حسب طرح  
 قرن صحابہ و رحمہم و رواج قرن تابعین یا وہ قہر کی کسی اصل شرعی سے ثابت ہو جیسے  
 مجتہدین کو مل اور متنازع فیہ ہا ایسے ہی ہیں اور ان کے لیے دونوں یا ایک طریق  
 اصل شرعی موجود ہے رسالہ اصول الرشاد میں بیان کیا ہے کہ مال صریح الخدام  
 اصل کا مخالفت و مخالفت کی طرف ہے تو اس تقدیر پر بھی دو قسم شرعی کا عدم انقسام  
 ثابت ہوا جو تابعین بھی مسلم اور اب بدعت کے لفظی آپ کی طرف سے قائم ہوئی کی سبب  
 تفسیر بدعت سے کہ ان اب حدیث حسن خاتون ہوا اور اپنے رسالے میں اختیار کرتے ہیں بدعت اہل سنت  
 کہ بعد قرن ثلثہ مشہور ہوا اور اسکا اصل اس کتاب و سنت معلوم شد و سندش  
 پر ثبوت نہ ہو سکا چنانچہ ظاہر ہے چنانچہ مکتوبات اور اسی رسالے میں جو فیہ من الاجمال  
 مازونات شرعیہ میں داخل اور بقا شد شرع کے موافق اور ان کے معین ہیں کہ خصوصیت انکی  
 بالتحریک شرع سے ثابت اور صحابہ کرام کا ہونا نہ تھا نہ تصدیق نہ سارہ مسجد و تصنیف کتب و نظم  
 و لائیک وغیرہ اور بحوالہ فتح الباری و شرح الربیعین معین بن صفی و شرح ملا علی قاری فی فہم البین  
 حاجی رفیع الدین خان مراد آبادی وغیرہ ہر اس چیز کو جسکے لیے شرع سے اصل ہی مفہوم  
 بدعت شرعی سے خارج ٹھہرتے ہیں اور خود تفسیر بدعت میں نقل کرتے ہیں و المراد ہما  
 ما احدثوا و لیس لہما اصل فی الشیوع مافی فی حروف الشیوع بدعت و ما  
 کان لہما اصل یدل علیہ الشرح علیہ بدعت فالبدعت فی الشیوع مذمومہ  
 بخلاف البدعت ہما احدثا ثابت تو یہ بحث کہ مورد تفسیر بدعت لغوی ہی ہے بدعت شرعی



ہمارے مقابلے اور اس مناظرے میں محض لاطائل و فضول ہی یا بجز بدذوقان و تکلم باغیبن  
 ہمارے طرح امور متنازعہ کو حسن و راحت کے معترف ہو گئے اور سوا اسکے کہ اہل کاوریافت  
 کرنا اور ایسے حوادث و فرائع میں کتاب و سنت سے مستند و مجتہدین کے سوا دوسرے کو بھی  
 پہنچتا ہے یا نہیں کچھ نزاع نہ رہی ہو اور بھی ہوا ہے رسالہ اصول الرشاد میں بخوبی ظہور کیا ہے  
 اور اس مقدمہ میں بھی بالا اجمال بیان کیا ہے قطع نظر اس سے یہ دوسری بحث ہے تقسیم  
 کلام مقام سے اجنبی اور بلا ریب لایعنی ایک اور لطیفہ مسنیے جو تشریفین علماء سے نقل کیں اور نہیں  
 تحدید زانی کا اہل تائید نہیں اور نہ فی الواقع تحدید زانی اور وجود خواہ عدم فعل کسی زمانے میں  
 اس میں دخل رکھتا ہے بلکہ اخذ و سکا تو تشریفین میں خلل کرتا ہے ولہذا تعریفیات شریف کی  
 مانع نہ رہی اور نہ یہ فیض و خروج و غیرہ کا ایسی زمانے میں پیدا ہوئے بدعت سے خارج ہو گئے  
 کیا نواب صاحب بہادران باطل فرعون کو اہل ایمان و بدعت سے نہیں سمجھتے ایک اور تماشہ ہے  
 یہ فرق باطلہ تو با اعتبار تشریف کے بدعتی نہ ٹھہرے اور فرقہ و مابعد ضروری بدعتی قرار پایا جس کا وجود  
 قرون ثلثہ میں تھا نہ او کو عقائد کتاب و سنت میں مصرح نہ کوئی مستند ظاہر شرعی نظر آتا  
 اونکے لیے شرع سے ثابت ہو سکا کہ حضرات و ماہرہ کے نزدیک اور اکابر اہل سنت مخصوص  
 مجتہدین پر اور بنیان مذہب سے لیکر اب تک ان صاحبوں کے لیے مرتبہ اجتہاد کسی دلیل سے  
 کہیں ثابت نہ ہوا اس تعریف کا کیا کہنا ہے سرف کا گھر ڈھاتی ہے مخالف کو بدعتی بناتی ہے  
 ثانیاً نواب صاحب حافظ ابن حجر مقدسی اور ملا علی قاری کو صرف بدعت اخوی کی قفس ایم  
 بدعت شرعی کہ علی الصوم ضلالت ہو نیک فاعل بتاتے ہیں اور کچھ غیر نہیں کہ یہ دونوں فاضل اہل  
 کس شہرہ کے ساتھ مول کو مستحسن مانتے ہیں تو اگر کسی ایسے شرعی کو جس سے مسائل  
 متنازع فیہا خارج رہیں عموماً سب لے قضاالت فراموش نواب صاحب کو کیا مفید اور نہیں کہ یہ شرع



اور مولوی رفیع الدین خان مراد آبادی نے تو خاص بیان مولدین ایک رسالہ زبان فارسی لکھا ہے  
 اور ملاک کٹھنیر نے اس عمل مقدس سے ان کی وجہ سے زیادہ درواج پایا ہے مثالاً علی قاری  
 فرماتے ہیں اصل البدع ما حدث علی غیر مثال سابق و یطلق علی ما  
 یقابل السنة ای ما لم یکن فی عهد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم ثم ینقسم الی الاحکام الخمسة کذا ذکرہ الحافظ السیوطی  
 ویکون معنی شرعی بالتفصیح بیان کر کے اس کی تقسیم کی باوجود اسکے اور نہیں تقسیم عرت  
 لغوی کا قائل ٹھہرنا اس وجہ خوش فہمی ہے اور سالم بن فی عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کو عرت لغوی ٹھہرانا اور بدیع السموات والارض و ربہا نینۃ لایعنی  
 سے آنکہ خبر کر لینا اس سے زیادہ عجیب بھروسہ وقت اسی معنی کو قریب معنی لغوی  
 کہتے ہیں اضطراب بیان کی کچھ حد ہے اور جب کیفیت رسالہ کلید الحق و مقدمہ غایت الکلام  
 ظاہر ہو گئی تو سب تغیر ایضاح الحق میان اسمعیل و ولوی کی بھی بنیاد اہی نفع ہوتی کہ اصل  
 انکی جو ہی ہے بلکہ مصنف غایت نے اس مضمون کے ساتھ کسی قدر تسبیح اور رنگ آمیزی  
 زیادہ کی ہے اور کل تقریرین حضرات و ابیہ کی کہ آنکہ اسباب میں دیکھی ہیں بالکل یوپی کی نہیں تقریروں  
 ناخود بین اور جس غامی نے آنکہ سو اچھری طرف سے کہا ہے الصلوات علی النفات علماء نہیں پس یہ مقدمہ و اس  
 تحقیق بعثت اور بطان حملہ خلافات و بیانات و ابیہ کے کافی ہوا اور ان کے ابطال سے بنیاد الحق نصف  
 و باریت باطل ہوتی ہے بلکہ نصف سے زیادہ کہ حانی ختم عرت پر مبنی ہے و لکن لست اظہرنا  
 الکلام فہذا المقام ولله الحمد و اظہر علی ما ہدنا الی حقیقۃ المرآہ  
 و الصلوۃ والسلام علی نبینا و آلہ و اصحابہ ہدانا الی صراط المستقیم

باب اول اثبات مجلس ملائک انسین

باب اول



ہنے رسال اصول الرشاد کے قاعدہ و دوسم میں عقلا و نقلاً بطرح ثابت کرویا جو کہ مجموع  
 امور تحسنہ کا تحسن ہوتا ہو جس طرح مجموع امور و اسود کا اسود اور ابیض کا ابیض کا رہنا  
 رہتا ہے اسی طرح یہ امر حسن کے اجتماع سے کوئی حکم نہ نافی حکم اتحاد کے پیدا نہیں ہوتا  
 بلکہ حسن اور کمال حسن ہر واحد سے زیادہ ہو جاتا ہے جیسے بالوں کی سی ہر مال سے زیادہ قوت  
 رکھتی ہے اور بڑی جماعت کی خبر باوجود غلبت اتحاد کے مفید یقین ہو جاتی ہے اب صرف یہ  
 امر قابل لحاظ ہے کہ محفل ہو کہ کیسے امور پر مشتمل ہے اور حکم و نہ کا کیا ہے سو حقیقت اس کی  
 یہ ہے کہ ایک شخص یا نیا آدمی شرک یا ہو کر بخلاص عقیدت و محبت حضرت رسالت علیہ الصلاۃ  
 و التحیۃ ولادت آدمی کی خوشی اور اس نعمت سے غفلت و غم نعم الہیہ کے شکر میں ذکر شریف کے لیے  
 منتظر کریں اور حالات و ولادت باسعادت و رضاعت و کیفیت نزول وحی و حصول تربتہ  
 رسالت و احوال معراج و حجرت دارالکائنات و معجزات و اخلاق و وفادات آنحضرت صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضور کی ثرائی اور عظمت کہ خدا کی تعالیٰ نے عنایت فرمائی اور حضور کی  
 تعظیم و توقیر کی تاکید اور وہ خاص محاملات و فضائل و کمالات جن سے حضرت صمدیت جل جلالہ  
 اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مخصوص اور تمام مخلوق سے ممتاز فرمایا اور اسی قسم کے  
 حالات و واقعات اور ایث و آثار صحابہ و کتب معتبرہ سے مجمع میں بیان کیے جائیں اور  
 انہ کے بیان میں کتاب خواج و اعجاز و رد و رد پڑھتا جائے اور سامعین و حاضرین بھی درود  
 پڑھیں بعد ازاں حاضر تقسیم کریں یہ سب امور حسن و منسوب ہیں اور ان کی خوبی و کمالات  
 برائین ساطع سے ثابت پہلی دلیل میں کلام ربانی و آیات قرآنی سے ماخوذ و مستفاد  
 قال اللہ تعالیٰ لیسوا لیسوا لیسوا من اللہ علیہ ملو عنین اذ بعثتہم سواۃ من انفسہم  
 یتلو علیہم آیاتہ و یرکبہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ و ان کانوا من قبل



الفصول مبین ○ بیشک اللہ عزوجل نے احسان کیا ایمان والوں پر کہ بھیجا اور ان میں  
 رسول انھیں میں سے کہ بڑھتا ہے اور پر او سکی آیتیں اور پاک کتاب ہے انھیں اور کھاتا  
 کتاب حکمت اگرچہ اس سے پہلے کھلی گمراہی میں تھے اور ارشاد ہوتا ہے وما ارسلناک  
 الا رحمة للعالمین اور نبی بھیجائے تھیں مگر رحمت سارے جہان کے لیے اور فرماتا ہے  
 فیما احبہ من اللہ لذت لہم ولو کنت فظا غلیظ القلب لا تضمر من  
 حوائج یعنی خدائی کیسی بڑی مہربانی سے تو ان کے لیے نرم ہوا اور جو درشت خوشحال  
 ہوتا تو وہ تیر گرو سے پریشان ہو جاتے اور ارشاد ہوا وما کان اللہ لیعدکم  
 وانتم فافہم حدیث اللہ تو ابی اور پیر غائب نہ کرے گا جب تک تو انھیں سب اور ارشاد ہوتا ہے  
 لقد جاءکم رسول من انفسکم عمر بن عبدیہ ما علمتم فی حق علیہ کیا ہو مباد  
 شرف سر حایر حاصل یہ کہ تحقیق تمہارے پاس ایک رسول آیا جس پر تمہارا مشقت میں بڑنا  
 ناگوار ہے تمہاری بھلائی پر جو یس ہے مسلمانوں پر مہربان ہے مہربان اور نہر یا اس ہے  
 یا مہربان المعروف فیہا عن المنکر وحل لہم الطیبت ویسکم علیہم  
 الخبیث ویضع عنہما صرہم والاعمال التي کانت علیہم  
 یعنی وہ نبی انھیں اچھے کام کا حکم دیتا ہے اور بُرے کام سے منع کرتا ہے اور پاک چیزیں ان کے  
 لیے حلال اور ناپاک چیزیں ان پر حرام فرماتا اور ان سے ان کے بوجھ اور طوق کہ ان پر تھے اور اتنا  
 ان آیات اور ان کے امثال سے آفتاب نیمروز کی طرح ظاہر کہ جو دیا جو حضور پر نور سید عالم  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بہت بڑی نعمت اور ہمارے حق میں سب سے بڑی رحمت ہے  
 اور کون نعمت اس سے زیادہ ہوگی کہ ان کے سبب کفر و شرک سے بچے دین حق پر مستقیم  
 واقف ہوئے بہشت یا تھرا آبی اور رخ سے نجات پائی اجماع ہمارا حجت ہوا مرتبہ ہمارا



اگر امتوں سے بڑھ گیا بیشمار فضیلتیں لیے انتہا خوب بیان اور دین میں برکتیں شریعت میں  
 انسانان ہمارے لیے خاص ہوئیں کہ اگلی امتوں کو نہ ملین یہاں تک کہ نسبت الہی ہم پر تمام  
 بنی اور ہمارے دین میں کسی طرح کی تنگی نہ رہی اور ہر نصرت کا تذکرہ و تحدیث بحکم و احکام  
 بختہ سے بلا فحش و فحشا مامور بہ تو شکل اول سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ ولادت با سعادت کا  
 ہرگز اور مسلمانوں کو اس کا بیان سننا نامامور بہ ہے اور اس جگہ لا اقل مذہب و استحباب کے  
 لیے ہرگز ولادت با سعادت کا استحباب خدا کی کتاب سے بشکل یہی الاستیلاج ثابت ہوا  
 ہے جو الغین باوجود تصریح تفسیر و تکرار کے و الصبیحہ انہما آتھم جمیع نعم اللہ انجگہ  
 موم و حکمت کبر سے میں کلام کرینگے اور نصرت کو خاص مذکورات میں خصوصاً ہر اولیٰ تا ہم ہمارے  
 حال و عاقلین کے حرج لازم نہ آئیگا کہ تحدیث مذکورات اور نصرت و ذکر شریف سے ہے کہ مجلس  
 میں بیان ہوتی ہیں اور باحضر محتاجوں کو دینا تصدق اور انفاق کو بدیر سے پہلی امر کی ہو  
 تو ان مجید کی اکثر آیات میں صریح وادہ اور دوسرا بقضائے تھا و لاحتا بوا اور بحکم تحریر  
 بحث موافقت اور موافقت عقلاً اور منطوقاً رحمتاً عربیہ ہم وغیرہ آیات محمودہ اور اول  
 شخص سے نتیجہ نکلتا ہے کہ بدیر دینا تفصیل موافقت ہی اور تحصیل موافقت مقبول و مندوب  
 و بدیر دینا مقبول و مندوب ہر المطلب اور درود و سلام کا مطلوب و مامور بہ ہونا  
 و نفس فاطح سے ثابت اور اس کے حسن و خوبی پر اجماع امت ہے اور ان عمدہ اور خوب  
 کاموں کے لیے جمع ہونا اور جمع کرنا خیر کی طرف جانا اور خیر کی طرف بلانا ہے بلکہ تحدیث  
 سہابی میں متفقہ شریعت اور حسب احتیاج زیادہ تحدیث زیادہ اور اجتماع داعی تعیین اہم وقت سے  
 ہوتا ہے تو داعی اور اس طرح تعیین وغیرہ تکمیل مامور بہ میں داخلیت رکھتے ہیں تو وہ بھی تحدیث  
 کی طرح مستحب اور مندوب ہیں کہ مسائل حسن و قبح میں مقاصد کے تابع ہوتے ہیں اور

درستی آن میں ارشاد  
 عا و د کس ہر ہر ہر ہر  
 اللہ او نصرت یا دعا خدا  
 کے لئے یا دعا خدا  
 کو نسلان و غلبہ روز  
 ولادت آدمی سے جگہ  
 صدقین سب دن ہو  
 تو اس دن کا سب دن ہو  
 ذکر کرنا نصرت و ذکر  
 مامور بہ ہے اور اس سے  
 دلیل کامل حاصل ہو  
 عالم السنن و امتیاز  
 میں حضرت نفعان بن ابی  
 رضی اللہ عنہما کے احکامات  
 روایت کی رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم سے  
 میں التحمل و کتب  
 اللہ شکر و قوت  
 کفر باقی بر صحت و آئندہ



تجربہ کامل شاہد عادل کہ بہت لوگ جنگی کثرت اوقات معاشی و نفسی کمالات میں ضائع و برباد ہوئے ہیں مجلس علمین ہائے ہندو کو درود و سلام کی کثرت کرتے ہیں تو جو مجلسیں کہنا اور اس نہایت لوگوں کو بلانا بابت خیر کی طرف دعوت اور شہر سے روکنا چاہیے کی تاکیہ و ترغیب کلام الہی میں جا بجا ہے اور کریمہ و ما اذسلناک الہر حجة للعالمین جنتوں کا تمام عالم کے لیے رحمت الہی ہونا مہر ح دوسری آیت سرایا نبیارت میں فرماتا ہو قتل بفضل اللہ و بہتہ فبذلک اذین فیہ فی العنی ای نبی او شخص جسکے دیکر اللہ کے فضل اور اعلیٰ جنتی خوشی کریں ان دونوں آیتوں کے ملانے سے نتیجہ بالہدایت حاصل کہ جو رہا جو حضرت رسالت افشا کی اس طبعی لذت بخشی کہنا مطالب شائع اور لا اقل مستحسن اعدا ہے جو اس کے تذکرہ حضرت عقلا مستلزم سرور و فرحت ہی اور اعلیٰ آیت صاحب کو بھی خاص ناخن فیہ میں اس امر کا اعتراف ہی مانہ سائل میں لکھتے ہیں نیز کہ درویش شریفی کو ولادت حضرت خیر البشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ست دان موجب سرور ست اور عقل و نقل حاکم کہ الشیء اذا ثبت ثبت بشیء لو اذ صحت بلکہ گویا فرحت وقت ذکر ولادت امر طبعیہ اعلیٰ اسلام ہے جس میں قصور اختیار کو بدل باقی نہ رہا اور تحصیل ماہ ربیع الاول اس مجلس کے ساتھ اعلیٰ مولد میں داخل نہیں رکھتی نہ اہل ملک اس کا التزام بلکہ میر جیسے میں مجلس ہوتی میں اللہ ما و مبارک اس عمل مبارک سے زیادہ مناسب رکھتا ہے جو اس قدر قرآن سے ثابت ہو سکتا ہے کہ یہ شہس رمضان الذی انزل فیہ القرآن الہیہ میں ماہ رمضان کی ظرفیت روزہ کے لیے نزول قرآن پر حرف فاع کے ساتھ تہ فرمائی اور نیز قاعدہ مسلمہ ہے کہ صلہ موصول میں معنی تعلیل مفہوم ہے چنانچہ ابانہم خیر الدین داری رحمہ اللہ تعالیٰ کے تفسیر کیسے میں تصریح فرماتے ہیں کہ قولہ تعالیٰ انزل فیہ القرآن علت تخصیص کا بیان ہے یعنی نزول قرآن

تبعیہ و تصدیق  
حاشیہ و تفسیر  
الذی انزل فیہ القرآن  
بیان کرنا چاہیے اور اسکا  
ترک کرنا ہر عالم  
اسنس و خلا العالم  
سے اقول بلکہ انبیاء کو  
زیادہ ایک نوع توفیق  
زیادہ ایک نوع توفیق  
افضل اللہ علیہ و آلہ  
و ان کا انتہا  
الصلوات علیہ و آلہ  
و ان کا انتہا  
عن اہل بیت  
بعضی اہل بیت  
الذی خیرہ بان فی القرآن  
علیٰ اللہ فیہ نوع قرآن  
و ان قرآن فیہ القرآن  
و ان قرآن فیہ القرآن  
و ان قرآن فیہ القرآن







ولایت کرتی ہیں کسی ہدایت و وقت کے ساتھ مختلف حصہ میں تو مفاد آیات عامہ ہینگا  
اور ہر فصل تنظیم کی کہ بعض تنظیم نبوی عمل میں آئے اور کا فزا اور اسکے تحت و حکم میں داخل  
یہ کہ بحالت عدم فراغت و کمال ذلت شرع شریف تحب و تحسن ٹھہر گیا و وسیع  
لہذا الوجه زیادۃ تحقیق و فرید تفصیل واللہ تعالیٰ بشار  
الے سواء السبیل و دوسری دلیل صرف مضامین احادیث سے مرکب  
ماخوذ سے اخراج البخاری رحمہ اللہ تعالیٰ فی صحیحہ عن عائشۃ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یضع  
الحسان بن ثابت منبراً فی المسجد یقوم علیہ قائماً یفأخر عن رسول  
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او یأخّر و یقول رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ یؤید حسن بکر  
القدس من انما فخر او فخر عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
یعنی حضور الاحسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے مسجد نبوی میں منبر رکھتے  
وہ اس پر کھڑے ہو کر حضور کی جانب سے مفاخرت و عظمت کرتے اور حضور فرماتے  
بیشک اللہ تعالیٰ حسان کی مدد و جبریل سے فرماتا ہے جب تک وہ رسول خدا صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے مدافعت یا مفاخرت کرتا ہے اس صحیح حدیث میں خود  
حضور کا اپنے ذکر مجلس کے لیے مجلس کرنا اور حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے منبر رکھنا  
اور ان کا منبر کھڑا ہو کر حضور کے محامد و مناقب بیان کرنا اور دشمنوں کو حضور کی طرف سے  
جواب دینا اور شجرائے کفار کے ظلم عن حضور سے دفع کرنا و خود بدولت کا اس مجلس میں  
تشریف رکھنا اور قصا حسان کا سننا اور خوش ہونا اور انھیں خدا کی عنایت اور

حاشیہ  
 کہتا ہے جو خود دینی کی اور  
 میں ابو بکر رضی اللہ عنہ  
 عنہ سے ہیں رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے  
 بین قہاد و افان  
 اہل اللہ تانہ بھب  
 صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہر دو کہ ہر ہر کہ  
 در کہ تانہ بھب  
 شعب الایان میں حضرت  
 انشرف اللہ اللہ علیہ عنہ سے  
 روایت کیا ام عالم اہل  
 سنت و امت و نبوت  
 حاشیہ  
 اعلیٰ حضرت تاج العظیم  
 قدس سرہ بیان جریات  
 انور و جودہ فی الجیس  
 قرا ورا اثبات نرا  
 ہر دو کہ ہر ہر کہ



خبر بل این کی تائید و اعانت کے ساتھ بشارت دینا تبصریح مذکور اور تشکیک مانعین کے  
 جب روی نے شک کیا تو بیان محمد و فضائل کب ثابت ہوا قطع نظر اس سے کہ  
 رفعت و مخالفت حضور کی جانب سے مدت کو تشفین خود بنظر واقعہ وقوع کہ  
 بعض اشعار اور کئے و روئے امر بنی مہایات و مفاخرت اور مافقت و مخالفت  
 مثل اور بعض صورت ثمت میں بن کمال ۴ جوت محمد ابراہیم کیا  
 رسول اللہ شیمتہ الوفاء ۴ وقال اللہ قد ارسلت عبدا ۴  
 یقول الحق لیس بہ خفاء ۴ اور حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہما میں جو ترمذی و دارمی نے روایت کیا مجلس ناس من اصحاب رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فخرج حتی اذادنا منهم سہمہم  
 یذاکرون قال یحضرم ان اللہ اتخذ ابوہیم خلیلا ۴  
 صحابہ کرام کا مجلس میں جمع ہو کر انبیائے کرام کے فضائل ذکر کرنا اور حضور والا کا  
 مجلس صحابہ میں اپنے محاب جلیلہ و فضائل فخمیہ بیان فرمانا کس تصریح سے موجود اور اس  
 متعین کی طرف بھی اشارہ فرمایا کہ ہمارے فضائل و محاب پر تو نظر کرو انبیائے سابقہ کا  
 ذکر کرتے ہو خوب ہو مگر ہمارے ذکر اقدس سے کہ اوں سب میں سید الانکار ہو غافل نہ ہو  
 اور اجماع بقرب ربہ و عیدین و دعوت مسلمانان قرون ثلثہ میں راجع اور شرح شریف  
 ثابت ہو اور مجلس واسطے دس مذکورہ علم کے خود حضور سے ثابت اور قرون ثلثہ میں  
 جو ہم میں برباد کج و مہول ہے بلکہ تذکرہ علم کے لیے حاتمہ بھی آیا ہو کما فی  
 البخاری اما احدہما خراہی شرا جہ فسلطۃ خجاستہا اور خود حضور کا  
 مجمع و مجلس اصحاب میں نہیر برزات والا کی فضیلت و خوبی اور اپنے نسب کی نہرگی اور

عاصیہ و فتنہ ہمام  
 سے پائین اور فتنہ میں  
 سے سرور و عزت ہی جس پر  
 ایک دلیل قطعی آئے گی کہ  
 ارشاد جویں یہ دوسری  
 دلیل عقلی کی اور عقلی  
 اسی آیت قدرت کو تفسیری  
 مستقل دلیل بشارت کلمہ  
 مبارک کی تفسیر کے لیے  
 قرآن و حدیث کی روشنی  
 مناسبت کا حکم بتا رہا ہے  
 جہاں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 خود رحمت الہی بتا رہے ہیں  
 اور انکی ولادت پاک کی  
 روشنی مناسبت پاکی کی  
 مطلوبہ آیت کی اور مجلس  
 سیلا مبارک کی مجلس میں  
 کما فی حدیث و اخفوت عالم  
 ہستی ابن الفضل علیہ السلام  
 قدس سرہ











ذکر ولادت میں ہے تو اس کی بہن دردی صغیرا شکستی کے لیے حدیث مشکوٰۃ بروایت احمد بن حنبل  
کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں میں نے سنا خبر کہ باول امیری دعوت ابوہریرہ  
و بشارة عیسیٰ ورو یا اخی القی رأت حیلہ ضعیفۃ قد خرج لها نور  
انضاء لها منه قصور الشام و قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولدت من  
لکاح کما من سفاح اور بہت احادیث و اخبار میں جنہیں ذکر ولادت اور اس وقت کے  
واقعات و غرائب حالات بصریح ذکر کرتے ہیں احادیث میں مسطور ہیں ترمذی نے جامع میں  
ایک باب بعنوان ما جاء فیما حدیث اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضع کیا اور  
ایک کتاب خاص شامل شریفہ میں لکھی اور حدیث کی اکثر کتابوں میں معراج و ہجرات و ہجرت  
فضائل سرور کائنات علیہ افضل الصلوٰات و التحیات اور حضور کے اخلاق و عادات  
اکثر حالات کے لیے ابواب جدا گانہ موضوع اور احوال رضاعت و ہجرت وغیرہ بھی  
کتب فن میں اجمالاً و تفصیلاً ہر طرح ذکر ہیں بلکہ جو حالات و واقعات کہ خاص مجلس مولانا  
پڑھے جاتے ہیں خود حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمائے اور  
صحابہ کرام نے تابعین کو پہنچائے اور قرآن فقرنا مجامع و مجالس تحدیث میں بیان ہو چکی  
یہاں تک کہ موزعین محدثین نے اپنی کتابوں میں درج کیے تو ان خاص ازکار شریفہ کا  
مستأمنانا اور مجالس و مجامع میں بیان ہونا اور ان کے لیے مجلس منعقد کرنا خود سید  
المرسلین و صحابہ تابعین بلکہ قرون تا بعد سے بھی بخوبی ثابت ہے اصل روایات و موضوع  
قصص و حکایات کا بیان کرنا اور مستناہم کسب جائز رکھتے ہیں اور حبیب خیریت ذکر ولادت  
جواز کار شریفہ کہ اس مجلس میں پڑھے جاتے ہیں سنت و عمل عامہ عقدا بیان ملت  
ثابت ہوئی اور بظراف ارشاد ہایت بنیاد لیسنج الشاہ الغائب الیسع کا پڑھنا مستنا

۴۸  
کہ میری کتاب کیا ہے  
بہت سی روایات ہیں  
کی کتابت اور روایات  
مان کا خواب ولادت کے  
سننے میری روایت  
وقت دیکھا اور میری  
میدان میں مان  
ایک شخص کا بیان ہے  
کہ اسے شام کے  
سلاوت کے  
ساتھ اور شام کے



امور پر حکم دین ہی تو لوگوں کو اس کے لیے بلانا یہی کی طرف دعوت ہے جسکی خوبی و استحسان  
 آیات و احادیث بکثرت مطلق اور جس حالت میں سننا ان کا شرفیہ کام سنوں اور مسلمانوں کے  
 حق میں نافع ہے تو انھیں اطلاع دینا اور بلا نا بھلائی کی طرف دلالت اور ان کی خیر خواہی  
 نصیحت جسکی تاکید احادیث صحیحین میں موجود و متحقق اور حقیقت زیادہ مسلمان بلالے جائیں گے  
 اور سب قدر خیر خواہی دعوت الی الخیر زیادہ ہوگی تو داعی میں اہتمام بھی بہتر ہے اور مجلس  
 ذکر کی خوبی شرع سے ثابت اور اجتماع ختم قرآن مجید کے وقت عالمگیری میں بھی بجا الیہابیج  
 مستحب لکھا ہے اسی وجہ سے وقت مکان معین کرتے ہیں کہ اس سے زیادتی مجمع میں مداخلت ہے  
 اور بخاری شریف کی حدیث میں وارد کہ حضرت رسالت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بہ خواست ایک  
 عورت کے عورتوں کو تعلیم و تہذیب کے واسطے ایک دن اور مکان مقرر کیا اور انھیں اس مکان  
 اس مکان میں جمع ہونیکا حکم دیا کہ وہ حسب الارشاد جمع ہوں اور حضور خدا و انھیں میں کی  
 باتیں سنائیں عبارت اسکی یہ ہے جاءت احرارۃ ثلثی رسول اللہ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ذهب الرجال یحذر یتلک  
 فاجعل لنا من نفسنا شیء فانایتک فیہ تعلمنا ما علمنا انک تعلمنا  
 اجتمعن فی یوم کذا و کذا فی مکان کذا و کذا اجتمعن فأتاہن  
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاجعلن من ما علمنا انک تعلمنا ما علمنا انک تعلمنا  
 بخاری شریف میں ابو ذر اہل سے روایت ہے قال کان عبد اللہ یذکر للناس  
 فی کل خمیس اصل اجتماع کی شرع میں تقریبیہ نیابت و تدبیر اور عیدین و ایسے مسرور و  
 فرائض اللہ کے اور تذکیر و تہذیب و سماج و تربیت میں اولاد و بیٹ صحیحہ کا نبی صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر اور اسکی تاکید میں عموم و اطلاق کے ساتھ وارد ہوا و استحسان

ص  
 دینی  
 عزت  
 عباد  
 بن کوا  
 غنی  
 غنا  
 عزت  
 دعو  
 لغو  
 غنا  
 بل  
 غنیمت  
 دن  
 مقدر  
 نسیم  
 غنیمت  
 غنیمت  
 غنیمت  
 غنیمت  
 غنیمت







اپنی صحیح میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی قال قد مر رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لمدینۃ فوجد الیہو ینصومون یوم  
 عاشوراء فسدوا عن ذلک فقالوا ہذا الیوم الذی اظہر  
 اللہ فیہ موسیٰ وبنی اسرائیل علی فرعون بنصرہ تعظیما للہ  
 فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان من اولی ہمو عنکم فامضوا  
 یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو یہودی کو پایا کہ  
 بروز عاشوراء روزہ رکھتے ہیں سب اسکا ریاقت کیا کیا تو انھوں نے کہا یہ وہ  
 دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ اور بنی اسرائیل کو فرعون پر غالب کیا تو ہم تعظیما  
 اوس دن کا روزہ رکھتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم بہ نسبت  
 تمھاری موت سے زیادہ نزدیک ہیں پھر مسلمانوں کو اوس دن کے روزہ کا حکم دیا اور  
 دوسری روایت میں ہے ہذا یوم عظیم الجاحۃ اللہ فیہ موسیٰ و  
 قومه واخریٰ فرعون وقومہ فصامہ موسیٰ شکریۃ بنصرہ  
 فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فتنوا حقوا واول  
 یوم منکم فصامہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اموی صیام  
 یعنی یہود نے کہا یہ عظمت والا دن ہے اللہ نے انھیں موسیٰ اور انکی قوم کو نجات  
 دی اور فرعون اور اسکی قوم کو غرق کیا تو موسیٰ علیہ السلام نے اس دن شکر کا روزہ رکھا  
 اور ہذا ہم اس میں روزہ رکھتے ہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہم بہ نسبت  
 موسیٰ کے زیادہ حق دار و قریب تر ہیں پھر حضور نے خود اوس دن روزہ رکھا اور  
 مسلمانوں کو اوس کے حکم دیا اور دوسری روایت میں ہے موسیٰ شہری رضی اللہ



عنده سے آیا کان یوم عاشوراء یوما عظیما الیہود و قتلہ عیسا و یحیی  
 یہود صرف اس وجہ سے کہ وہ دن اذکے پیغمبر علیہ السلام کے غلبے اور دشمنانِ یمن کے ہلاک ہونے  
 اور سبکی تعظیم کرتے اور اسکے اشال و نظائرین یعنی جب سال بھر بعد عاشوراء کا دن آتا  
 سرور و خوشی عمل میں لاتے اور اسے شکر آتی ہے کہ اسے روزہ رکھتے اور حضرت موسیٰ  
 علیہ السلام نے بھی اسے شکر نعمت کے ساتھ کہ اس میں حاصل ہوئی خاص کیا اور ہمارے  
 مولیٰ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے اشال و نظائر کو باآئندہ روز وصول  
 نعمت سے تقریباً ڈیڑھ دو ہزار برس کا فاصلہ ہو گیا تھا بدین تجرید نعمت اور ای شکر روزہ  
 واسطے پسند فرمایا اور سنت موسویہ کو کہ اس جگہ عمل صوم و ادائی شکر روز وصول نعمت تھی  
 اپنی شریعت میں بھی اس میں قائم و برقرار رکھا تو اشال و نظائر ماہ و روز ولادت کو کہ سب سے  
 بڑی نعمت ہی عادیہ سرور و محدث و تذکرہ احوال ولادت باسعادت کے ساتھ کہ  
 بموجب حدیث التحدیث بفتح اللہ مشکوٰۃ ترکہ کفر جسے امام نووی نے  
 حدیث طویل میں اپنی سند کے ساتھ نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا  
 انھانے شکر سے ہی اور بہ نسبت دیگر اقسام شکر کے اس نعمت سے زیادہ مناسب  
 مخصوص کرنا بطریق دلالت النص اولیٰ و النسب ہی اور نسخ فرضیت صوم عاشوراء  
 خصوصاً بحالت بقای استجاب اور اس طریق ارشاد جناب رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم بطریق الفت یہود کہ سال آئندہ زندہ رہو گا تو یمن کا روزہ اس کے ساتھ  
 ملاؤ لہذا جسے صدیق حسن خان بہادر نے بڑے طمطراق سے ذکر کیا ہے اور اس نہایت فیاض  
 امام ابن حجر کو مع الفارق و فاسد اور مقیس علیہ سے غیر مطابق قرار دیا ہے ہماری نظر میں  
 بلکہ مختصر اور اون کی ہم نمبر ہون کی ایک بڑی اصل کو جس پر مدعا سائل متضرع



گزرتے ہیں اور باوجود مخالفت کے نفس حقیقت و صفات میں اثر افعال کو ادا کرنے  
 مناسبت سے بحکم مشابہت کفار حرام و مکروہ کہہ دیتے ہیں صاف باطل کرتا ہو کہ یہی  
 فعل بعینہ اسی وضع و ہیئت و وقت و کیفیت کے ساتھ مجرد انضمام فعل آخر سے کہ  
 اسکی جنس سے تھا حد مشابہت و اگر ہمت سے خارج اور شرع میں مستحب مند و قرار  
 پایا نواب صاحب بہادر فاروقی کی تقریر تو کروین اور منسوختیت فرضیت صوم عاشور کی  
 خصوصاً باوجود بقائے استحباب اصل فعل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کہ بنظر وصول نعمت  
 بدون حصول نعمت متجزئہ نظر کریم وصول نعمت میں اس کے شکر کا روزہ رکھا معاذ اللہ  
 باطل و ساقط الاعتبار نہیں کرتی شاید نواب صاحب بہادر نے احکام الہیہ افعال  
 نبویہ کو اپنے افعال برقیاس اور بقایہ شیعہ پر کو تسلیم کیا ہی اسی طرح یہ اعتراض  
 احسن ہمسوائی وغیرہ کا کہ صوم نبوی بنظر وصول نعمت کے تھا بلکہ جناب نے اتباع  
 موسیٰ علیہ السلام روزہ رکھا کہاں عقل و دانش و حدیث فہمی پر دلالت کرتا ہے علامہ  
 عینی شرح صحیح بخاری میں امام طحاوی نقل کرتے ہیں کہ اس حدیث کو روایت کر کے  
 فرماتے ہیں ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انما صامہ  
 شکراً لله عز وجل فی اظہار ان موسیٰ علیہ السلام علیٰ فرعون  
 فذلک علی الاختیار دون الفرض الخ اور نیز حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اور  
 برسوخین بھی روزہ رکھا تھا یا نہیں پچھلی شق میں ان حضرات کے طور پر فعل موسیٰ سے  
 مطابقت نہ ہونی کہ جو فعل امثال و نظائر میں واقع ہوتا ہے اس کے ساتھ کہ خاص روزہ  
 وصول نعمت میں ہو باوجود اتحاد جنس کے ان صاحبوں کے نزدیک احکام میں مخالفت  
 سفارت ملتا ہی پھر اتباع کیسا اول امثال و نظائر میں روزہ رکھنے سے سنت موسیٰ کب

لا  
 تحریر  
 فی  
 تاریخ  
 ۱۲۸۵  
 ۱۲۸۶  
 ۱۲۸۷  
 ۱۲۸۸  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۹  
 ۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸  
 ۱۵۴۹  
 ۱۵۵۰  
 ۱۵۵۱  
 ۱۵۵۲  
 ۱۵۵۳  
 ۱۵۵۴  
 ۱۵۵۵  
 ۱۵۵۶  
 ۱۵۵۷  
 ۱۵۵۸  
 ۱۵۵۹  
 ۱۵۶۰  
 ۱۵۶۱  
 ۱۵۶۲  
 ۱۵۶۳  
 ۱۵۶۴  
 ۱۵۶۵  
 ۱۵۶۶  
 ۱۵۶۷  
 ۱۵۶۸  
 ۱۵۶۹  
 ۱۵۷۰  
 ۱۵۷۱  
 ۱۵۷۲  
 ۱۵۷۳  
 ۱۵۷۴  
 ۱۵۷۵  
 ۱۵۷۶  
 ۱۵۷۷  
 ۱۵۷۸  
 ۱۵۷۹  
 ۱۵۸۰  
 ۱۵۸۱  
 ۱۵۸۲  
 ۱۵۸۳  
 ۱۵۸۴  
 ۱۵۸۵  
 ۱۵۸۶  
 ۱۵۸۷  
 ۱۵۸۸  
 ۱۵۸۹  
 ۱۵۹۰  
 ۱۵۹۱  
 ۱۵۹۲  
 ۱۵۹۳  
 ۱۵۹۴  
 ۱۵۹۵  
 ۱۵۹۶  
 ۱۵۹۷  
 ۱۵۹۸  
 ۱۵۹۹  
 ۱۶۰۰  
 ۱۶۰۱  
 ۱۶۰۲  
 ۱۶۰۳  
 ۱۶۰۴  
 ۱۶۰۵  
 ۱۶۰۶  
 ۱۶۰۷  
 ۱۶۰۸  
 ۱۶۰۹  
 ۱۶۱۰  
 ۱۶۱۱  
 ۱۶۱۲  
 ۱۶۱۳  
 ۱۶۱۴  
 ۱۶۱۵  
 ۱۶۱۶  
 ۱۶۱۷  
 ۱۶۱۸  
 ۱۶۱۹  
 ۱۶۲۰  
 ۱۶۲۱  
 ۱۶۲۲  
 ۱۶۲۳  
 ۱۶۲۴  
 ۱۶۲۵  
 ۱۶۲۶  
 ۱۶۲۷  
 ۱۶۲۸  
 ۱۶۲۹  
 ۱۶۳۰  
 ۱۶۳۱  
 ۱۶۳۲  
 ۱۶۳۳  
 ۱۶۳۴  
 ۱۶۳۵  
 ۱۶۳۶  
 ۱۶۳۷  
 ۱۶۳۸  
 ۱۶۳۹  
 ۱۶۴۰  
 ۱۶۴۱  
 ۱۶۴۲  
 ۱۶۴۳  
 ۱۶۴۴  
 ۱۶۴۵  
 ۱۶۴۶  
 ۱۶۴۷  
 ۱۶۴۸  
 ۱۶۴۹  
 ۱۶۵۰  
 ۱۶۵۱  
 ۱۶۵۲  
 ۱۶۵۳  
 ۱۶۵۴  
 ۱۶۵۵  
 ۱۶۵۶  
 ۱۶۵۷  
 ۱۶۵۸  
 ۱۶۵۹  
 ۱۶۶۰  
 ۱۶۶۱  
 ۱۶۶۲  
 ۱۶۶۳  
 ۱۶۶۴  
 ۱۶۶۵  
 ۱۶۶۶  
 ۱۶۶۷  
 ۱۶۶۸  
 ۱۶۶۹  
 ۱۶۷۰  
 ۱۶۷۱  
 ۱۶۷۲  
 ۱۶۷۳  
 ۱۶۷۴  
 ۱۶۷۵  
 ۱۶۷۶  
 ۱۶۷۷  
 ۱۶۷۸  
 ۱۶۷۹  
 ۱۶۸۰  
 ۱۶۸۱  
 ۱۶۸۲  
 ۱۶۸۳  
 ۱۶۸۴  
 ۱۶۸۵  
 ۱۶۸۶  
 ۱۶۸۷  
 ۱۶۸۸  
 ۱۶۸۹  
 ۱۶۹۰  
 ۱۶۹۱  
 ۱۶۹۲  
 ۱۶۹۳  
 ۱۶۹۴  
 ۱۶۹۵  
 ۱۶۹۶  
 ۱۶۹۷  
 ۱۶۹۸  
 ۱۶۹۹  
 ۱۷۰۰  
 ۱۷۰۱  
 ۱۷۰۲  
 ۱۷۰۳  
 ۱۷۰۴  
 ۱۷۰۵  
 ۱۷۰۶  
 ۱۷۰۷  
 ۱۷۰۸  
 ۱۷۰۹  
 ۱۷۱۰  
 ۱۷۱۱  
 ۱۷۱۲  
 ۱۷۱۳  
 ۱۷۱۴  
 ۱۷۱۵  
 ۱۷۱۶  
 ۱۷۱۷  
 ۱۷۱۸  
 ۱۷۱۹  
 ۱۷۲۰  
 ۱۷۲۱  
 ۱۷۲۲  
 ۱۷۲۳  
 ۱۷۲۴  
 ۱۷۲۵  
 ۱۷۲۶  
 ۱۷۲۷  
 ۱۷۲۸  
 ۱۷۲۹  
 ۱۷۳۰  
 ۱۷۳۱  
 ۱۷۳۲  
 ۱۷۳۳  
 ۱۷۳۴  
 ۱۷۳۵  
 ۱۷۳۶  
 ۱۷۳۷  
 ۱۷۳۸  
 ۱۷۳۹  
 ۱۷۴۰  
 ۱۷۴۱  
 ۱۷۴۲  
 ۱۷۴۳  
 ۱۷۴۴  
 ۱۷۴۵  
 ۱۷۴۶  
 ۱۷۴۷  
 ۱۷۴۸  
 ۱۷۴۹  
 ۱۷۵۰  
 ۱۷۵۱  
 ۱۷۵۲  
 ۱۷۵۳  
 ۱۷۵۴  
 ۱۷۵۵  
 ۱۷۵۶  
 ۱۷۵۷  
 ۱۷۵۸  
 ۱۷۵۹  
 ۱۷۶۰  
 ۱۷۶۱  
 ۱۷۶۲  
 ۱۷۶۳  
 ۱۷۶۴  
 ۱۷۶۵  
 ۱۷۶۶  
 ۱۷۶۷  
 ۱۷۶۸  
 ۱۷۶۹  
 ۱۷۷۰  
 ۱۷۷۱  
 ۱۷۷۲  
 ۱۷۷۳  
 ۱۷۷۴  
 ۱۷۷۵  
 ۱۷۷۶  
 ۱۷۷۷  
 ۱۷۷۸  
 ۱۷۷۹  
 ۱۷۸۰  
 ۱۷۸۱  
 ۱۷۸۲  
 ۱۷۸۳  
 ۱۷۸۴  
 ۱۷۸۵  
 ۱۷۸۶  
 ۱۷۸۷  
 ۱۷۸۸  
 ۱۷۸۹  
 ۱۷۹۰  
 ۱۷۹۱  
 ۱۷۹۲  
 ۱۷۹۳  
 ۱۷۹۴  
 ۱۷۹۵  
 ۱۷۹۶  
 ۱۷۹۷  
 ۱۷۹۸  
 ۱۷۹۹  
 ۱۸۰۰  
 ۱۸۰۱  
 ۱۸۰۲  
 ۱۸۰۳  
 ۱۸۰۴  
 ۱۸۰۵  
 ۱۸۰۶  
 ۱۸۰۷  
 ۱۸۰۸  
 ۱۸۰۹  
 ۱۸۱۰  
 ۱۸۱۱  
 ۱۸۱۲  
 ۱۸۱۳  
 ۱۸۱۴  
 ۱۸۱۵  
 ۱۸۱۶  
 ۱۸۱۷  
 ۱۸۱۸  
 ۱۸۱۹  
 ۱۸۲۰  
 ۱۸۲۱  
 ۱۸۲۲  
 ۱۸۲۳  
 ۱۸۲۴  
 ۱۸۲۵  
 ۱۸۲۶  
 ۱۸۲۷  
 ۱۸۲۸  
 ۱۸۲۹  
 ۱۸۳۰  
 ۱۸۳۱  
 ۱۸۳۲  
 ۱۸۳۳  
 ۱۸۳۴  
 ۱۸۳۵  
 ۱۸۳۶  
 ۱۸۳۷  
 ۱۸۳۸  
 ۱۸۳۹  
 ۱۸۴۰  
 ۱۸۴۱  
 ۱۸۴۲  
 ۱۸۴۳  
 ۱۸۴۴  
 ۱۸۴۵  
 ۱۸۴۶  
 ۱۸۴۷  
 ۱۸۴۸  
 ۱۸۴۹  
 ۱۸۵۰  
 ۱۸۵۱  
 ۱۸۵۲  
 ۱۸۵۳  
 ۱۸۵۴  
 ۱۸۵۵  
 ۱۸۵۶  
 ۱۸۵۷  
 ۱۸۵۸  
 ۱۸۵۹  
 ۱۸۶۰  
 ۱۸۶۱  
 ۱۸۶۲  
 ۱۸۶۳  
 ۱۸۶۴  
 ۱۸۶۵  
 ۱۸۶۶  
 ۱۸۶۷  
 ۱۸۶۸  
 ۱۸۶۹  
 ۱۸۷۰  
 ۱۸۷۱  
 ۱۸۷۲  
 ۱۸۷۳  
 ۱۸۷۴  
 ۱۸۷۵  
 ۱۸۷۶  
 ۱۸۷۷  
 ۱۸۷۸  
 ۱۸۷۹  
 ۱۸۸۰  
 ۱۸۸۱  
 ۱۸۸۲  
 ۱۸۸۳  
 ۱۸۸۴  
 ۱۸۸۵  
 ۱۸۸۶  
 ۱۸۸۷  
 ۱۸۸۸  
 ۱۸۸۹  
 ۱۸۹۰  
 ۱۸۹۱  
 ۱۸۹۲  
 ۱۸۹۳  
 ۱۸۹۴  
 ۱۸۹۵  
 ۱۸۹۶  
 ۱۸۹۷  
 ۱۸۹۸  
 ۱۸۹۹  
 ۱۹۰۰  
 ۱۹۰۱  
 ۱۹۰۲  
 ۱۹۰۳  
 ۱۹۰۴  
 ۱۹۰۵  
 ۱۹۰۶  
 ۱۹۰۷  
 ۱۹۰۸  
 ۱۹۰۹  
 ۱۹۱۰  
 ۱۹۱۱  
 ۱۹۱۲  
 ۱۹۱۳  
 ۱۹۱۴  
 ۱۹۱۵  
 ۱۹۱۶  
 ۱۹۱۷  
 ۱۹۱۸  
 ۱۹۱۹  
 ۱۹۲۰  
 ۱۹۲۱  
 ۱۹۲۲  
 ۱۹۲۳  
 ۱۹۲۴  
 ۱۹۲۵  
 ۱۹۲۶  
 ۱۹۲۷  
 ۱۹۲۸  
 ۱۹۲۹  
 ۱۹۳۰  
 ۱۹۳۱  
 ۱۹۳۲  
 ۱۹۳۳  
 ۱۹۳۴  
 ۱۹۳۵  
 ۱۹۳۶  
 ۱۹۳۷  
 ۱۹۳۸  
 ۱۹۳۹  
 ۱۹۴۰  
 ۱۹۴۱  
 ۱۹۴۲  
 ۱۹۴۳  
 ۱۹۴۴  
 ۱۹۴۵  
 ۱۹۴۶  
 ۱۹۴۷  
 ۱۹۴۸  
 ۱۹۴۹  
 ۱۹۵۰  
 ۱۹۵۱  
 ۱۹۵۲  
 ۱۹۵۳  
 ۱۹۵۴  
 ۱۹۵۵  
 ۱۹۵۶  
 ۱۹۵۷  
 ۱۹۵۸  
 ۱۹۵۹  
 ۱۹۶۰  
 ۱۹۶۱  
 ۱۹۶۲  
 ۱۹۶۳  
 ۱۹۶۴  
 ۱۹۶۵  
 ۱۹۶۶  
 ۱۹۶۷  
 ۱۹۶۸  
 ۱۹۶۹  
 ۱۹۷۰  
 ۱۹۷۱  
 ۱۹۷۲  
 ۱۹۷۳  
 ۱۹۷۴  
 ۱۹۷۵  
 ۱۹۷۶  
 ۱۹۷۷  
 ۱۹۷۸  
 ۱۹۷۹  
 ۱۹۸۰  
 ۱۹۸۱  
 ۱۹۸۲  
 ۱۹۸۳  
 ۱۹۸۴  
 ۱۹۸۵  
 ۱۹۸۶  
 ۱۹۸۷  
 ۱۹۸۸  
 ۱۹۸۹  
 ۱۹۹۰  
 ۱۹۹۱  
 ۱۹۹۲  
 ۱۹۹۳  
 ۱۹۹۴  
 ۱۹۹۵  
 ۱۹۹۶  
 ۱۹۹۷  
 ۱۹۹۸  
 ۱۹۹۹  
 ۲۰۰۰  
 ۲۰۰۱  
 ۲۰۰۲  
 ۲۰۰۳  
 ۲۰۰۴  
 ۲۰۰۵  
 ۲۰۰۶  
 ۲۰۰۷  
 ۲۰۰۸  
 ۲۰۰۹  
 ۲۰۱۰  
 ۲۰۱۱  
 ۲۰۱۲  
 ۲۰۱۳  
 ۲۰۱۴  
 ۲۰۱۵  
 ۲۰۱۶  
 ۲۰۱۷  
 ۲۰۱۸  
 ۲۰۱۹  
 ۲۰۲۰  
 ۲۰۲۱  
 ۲۰۲۲  
 ۲۰۲۳  
 ۲۰۲۴  
 ۲۰۲۵  
 ۲۰۲۶  
 ۲۰۲۷  
 ۲۰۲۸  
 ۲۰۲۹  
 ۲۰۳۰  
 ۲۰۳۱  
 ۲۰۳۲  
 ۲۰۳۳  
 ۲۰۳۴  
 ۲۰۳۵  
 ۲۰۳۶  
 ۲۰۳۷  
 ۲۰۳۸  
 ۲۰۳۹  
 ۲۰۴۰  
 ۲۰۴۱  
 ۲۰۴۲  
 ۲۰۴۳  
 ۲۰۴۴  
 ۲۰۴۵  
 ۲۰۴۶  
 ۲۰۴۷  
 ۲۰۴۸  
 ۲۰۴۹  
 ۲۰۵۰  
 ۲۰۵۱  
 ۲۰۵۲  
 ۲۰۵۳  
 ۲۰۵۴  
 ۲۰۵۵  
 ۲۰۵۶  
 ۲۰۵۷  
 ۲۰۵۸  
 ۲۰۵۹  
 ۲۰۶۰  
 ۲۰۶۱  
 ۲۰۶۲  
 ۲۰۶۳  
 ۲۰۶۴  
 ۲۰۶۵  
 ۲۰۶۶  
 ۲۰۶۷  
 ۲۰۶۸  
 ۲۰۶۹  
 ۲۰۷۰  
 ۲۰۷۱  
 ۲۰۷۲  
 ۲۰۷۳  
 ۲۰۷۴  
 ۲۰۷۵  
 ۲۰۷۶  
 ۲۰۷۷  
 ۲۰۷۸  
 ۲۰۷۹  
 ۲۰۸۰  
 ۲۰۸۱  
 ۲۰۸۲  
 ۲۰۸۳  
 ۲۰۸۴  
 ۲۰۸۵  
 ۲۰۸۶  
 ۲۰۸۷  
 ۲۰۸۸  
 ۲۰۸۹  
 ۲۰۹۰  
 ۲۰۹۱  
 ۲۰۹۲  
 ۲۰۹۳  
 ۲۰۹۴  
 ۲۰۹۵  
 ۲۰۹۶  
 ۲۰۹۷  
 ۲۰۹۸  
 ۲۰۹۹  
 ۲۱۰۰  
 ۲۱۰۱  
 ۲۱۰۲  
 ۲۱۰۳  
 ۲۱۰۴  
 ۲۱۰۵  
 ۲۱۰۶  
 ۲۱۰۷  
 ۲۱۰۸  
 ۲۱۰۹  
 ۲۱۱۰  
 ۲۱۱۱  
 ۲۱۱۲  
 ۲۱۱۳  
 ۲۱۱۴  
 ۲۱۱۵  
 ۲۱۱۶  
 ۲۱۱۷  
 ۲۱۱۸  
 ۲۱۱۹  
 ۲۱۲۰  
 ۲۱۲۱  
 ۲۱۲۲  
 ۲۱۲۳  
 ۲۱۲۴  
 ۲۱۲۵  
 ۲۱۲۶  
 ۲۱۲۷  
 ۲۱۲۸  
 ۲۱۲۹  
 ۲۱۳۰  
 ۲۱۳۱  
 ۲۱۳۲  
 ۲۱۳۳  
 ۲۱۳۴  
 ۲۱۳۵  
 ۲۱۳۶  
 ۲۱۳۷  
 ۲۱۳۸  
 ۲۱۳۹  
 ۲۱۴۰  
 ۲۱۴۱  
 ۲۱۴۲  
 ۲۱۴۳  
 ۲۱۴۴  
 ۲۱۴۵  
 ۲۱۴۶  
 ۲۱۴۷  
 ۲۱۴۸  
 ۲۱۴۹  
 ۲۱۵۰  
 ۲۱۵۱  
 ۲۱۵۲  
 ۲۱۵۳  
 ۲۱۵۴  
 ۲۱۵۵  
 ۲۱۵۶  
 ۲۱۵۷  
 ۲۱۵۸  
 ۲۱۵۹  
 ۲۱۶۰  
 ۲۱۶۱  
 ۲۱۶۲  
 ۲۱۶۳  
 ۲۱۶۴  
 ۲۱۶۵  
 ۲۱۶۶  
 ۲۱۶۷  
 ۲۱۶۸  
 ۲۱۶۹  
 ۲۱۷۰  
 ۲۱۷۱  
 ۲۱۷۲  
 ۲۱۷۳  
 ۲۱۷۴  
 ۲۱۷۵  
 ۲۱۷۶  
 ۲۱۷۷  
 ۲۱۷۸  
 ۲۱۷۹  
 ۲۱۸۰  
 ۲۱۸۱  
 ۲۱۸۲  
 ۲۱۸۳







الخیر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلکم قد اصاب سے مستحب شخص  
 و اتسل اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ متفرق آئین مختلف سورتوں کی  
 ملا کر پڑھتے تھے حضور نے فرمایا ای بلال میں تجھے اس سورت اور اس سورت سے پڑھتے  
 سنا عرض کی پاک کلام پر خدا بعض کو بعض سے جمع کرتا ہی حضور نے تصویب کی اور  
 اس جواب کو پسند فرمایا اور یہی حدیث اس مقدمہ کے اثبات میں کہ وہ ابھی جن میں جمع  
 کرنے سے اونکی خوبی زائل نہیں ہوتی بلکہ ابھی چیزوں کا مجموعہ بھی اچھا ہی ہوتا ہے  
 کافی ووافی ہے اور جب بغایت الہی جملہ امور کہ مجلس جنکو متضمن یا کچھ بھی علاوہ کرتی  
 صحیح حدیثوں سے ایسے طریق کے ساتھ کہ بقاعدہ مناظرہ کسی کو محال بحث نہ رہے ثابت  
 ہو گئی اور یہی توجہ کذا فی کا استحسان حدیث ابو داؤد سے کہ ابھی بیان ہوئی بخوبی  
 ظاہر تو اب بالغ منصف کو جو خدا و رسول سے کام رکھتا ہی اور دل سے قرآن و حدیث کو  
 ماننا ہے تسلیم قبول کے سوا کیا چارہ ہے اور منکر متعصب کے لیے یہ ہٹ دھرمی  
 اور نفسانیت کے اقرار اور سنت نبویہ و احادیث صحیحہ سے اعراض اور کھلے انکار کے  
 اور کیا باقی رہا تیسری دلیل بخاری و مسلم حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 روایت کرتے ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یؤمن  
 احدکم حتی اكون احب الیہ من والہ و اولادہ و الناس اجتمعین فی حضور  
 من صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں تم میں کوئی مسلمان نہیں ہوتا جب تک میں اسے  
 اسکے ماں باپ اور اولاد اور سب لوگوں سے زیادہ پیارا نہ ہوں اور یہی وہی والو الشیخ و ولی کی  
 روایت بلکہ خود صحیح بخاری میں یہ مضمون نفس کی نسبت بھی وارد ہوا یعنی جب تک نبی  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی جان سے زیادہ عزیز تر کہے مومن نہیں ہوتا بلکہ ایمان پر وہ  
 منہ

صحیح بخاری و مسلم  
 علیہ السلام بنی ہاشم رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہما سے جمع کرنے سے  
 اچھا ہی ہوتا ہے  
 کافی ووافی ہے  
 اور جب بغایت  
 الہی جملہ امور  
 کہ مجلس جنکو  
 متضمن یا کچھ  
 بھی علاوہ کرتی  
 صحیح حدیثوں  
 سے ایسے طریق  
 کے ساتھ کہ  
 بقاعدہ مناظرہ  
 کسی کو محال  
 بحث نہ رہے  
 ثابت ہو گئی  
 اور یہی توجہ  
 کذا فی کا  
 استحسان حدیث  
 ابو داؤد سے  
 کہ ابھی بیان  
 ہوئی بخوبی  
 ظاہر تو اب  
 بالغ منصف کو  
 جو خدا و رسول  
 سے کام رکھتا  
 ہی اور دل سے  
 قرآن و حدیث  
 کو ماننا ہے  
 تسلیم قبول  
 کے سوا کیا  
 چارہ ہے اور  
 منکر متعصب  
 کے لیے یہ  
 ہٹ دھرمی  
 اور نفسانیت  
 کے اقرار اور  
 سنت نبویہ و  
 احادیث صحیحہ  
 سے اعراض اور  
 کھلے انکار کے  
 اور کیا باقی  
 رہا تیسری  
 دلیل بخاری و  
 مسلم حضرت  
 انس بن مالک  
 رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ سے روایت  
 کرتے ہیں قال  
 رسول اللہ صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم لا یؤمن  
 احدکم حتی اكون  
 احب الیہ من والہ  
 و اولادہ و الناس  
 اجتمعین فی حضور  
 من صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم فرماتے  
 ہیں تم میں کوئی  
 مسلمان نہیں  
 ہوتا جب تک میں  
 اسے اسکے ماں  
 باپ اور اولاد  
 اور سب لوگوں  
 سے زیادہ پیارا  
 نہ ہوں اور یہی  
 وہی والو الشیخ  
 و ولی کی روایت  
 بلکہ خود صحیح  
 بخاری میں یہ  
 مضمون نفس کی  
 نسبت بھی وارد  
 ہوا یعنی جب  
 تک نبی صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم اپنی جان  
 سے زیادہ عزیز  
 تر کہے مومن  
 نہیں ہوتا بلکہ  
 ایمان پر وہ

تھوڑا سا  
 حضور  
 حال سے  
 زیادہ  
 پیارا  
 نہ ہوں  
 اور یہی  
 وہی والو  
 الشیخ و ولی  
 کی روایت  
 بلکہ خود  
 صحیح بخاری  
 میں یہ مضمون  
 نفس کی نسبت  
 بھی وارد ہوا  
 یعنی جب تک  
 نبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم  
 اپنی جان سے  
 زیادہ عزیز تر  
 کہے مومن نہیں  
 ہوتا بلکہ ایمان  
 پر وہ



کمال محبت آحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کامل نہیں ہوتا اور محبت ذکر محبوب کی کثرت کو  
 مقتضی محبت شدید اکثر من ذکر و دلائل الخیرات میں ارباب صفاء و فاضل  
 علامت خود بارش اوراق میں حضرت رسالت علیہ افضل الصلوات و التیماتہ نقل کی ہے  
 ایثار محبت کے کل محبوب و اشتغال الباطن بذکر کی بعد ذکر اللہ  
 میری محبت کو ہر محبت پر ترجیح دینا اور یاد دہانے بعد دل میری یاد میں مشغول رہنا اور میری  
 روایت میں وارد ہوا کہ ذکر ہی و ذکر کثرت میں اصرار کا حکم ہمیشہ میری یاد میں  
 رہنا اور کثرت میں درود بھیجنا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو ذکر و لاوت باسعادت و معراج و ہجرت  
 نزول و وحی و حصول مرتبہ رسالت و نبوت اور حضور کے بارگاہات و ہجرات و خصائص و کمالات  
 اخلاق و عادات میں صورت و میرت و فضائل و عظمت بیان کرنا اور ان اذکار شریفہ و محامد  
 جلیلہ کو کمال رغبت و شوق کے ساتھ کثرت و بار بار سننا سننا اور ایسی مجلس میں  
 بطلب و بلا طلب حاضر ہونا اور اس سے دل کا سرو رنگ کرنا ٹھنڈک جان کا آرام و نفع و کام  
 نور حاصل کرنا کمال ایمان و محبت سرور و جہان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقتضی ہے  
 اور اعراض و انکار اور دوسروں کو ممانعت و ضعف ایمان مرض قلب کی علامت بلکہ شقاوت  
 ان کا ثمرہ ہے ہر فوجی نقل جانتا ہی کہ محبوب بھادوق اپنے محبوب کو ہر حال میں یاد کرتا ہی  
 اور جستجو و اس کی خوبیاں اور محاورہ و سروں کی زبان سے سننا ہے خوش ہوتا ہے اور  
 اس کی کثرت ہر چیز سے زیادہ عزیز جانتا ہے ہزار تیلے سے یاد محبوب اور اس کے ذکر سننے  
 اور کرنے میں مصروف اور ہر طرح تکثیر و تکرار میں مشغوف رہتا ہی اور جس سے دل میں کچھ  
 کمزورت یا سوؤ غفیدت ہوتی ہے خواہ مخواہ اس کی طرح و ستائش ناگوار اور اس کے  
 ذکر سے پرہیز اور شتاب و عجلت کرنے اور سننے سے انکار رکھتا ہی اور یہی چاہتا ہی کسی جیلے

کمال محبت آحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کامل نہیں ہوتا اور محبت ذکر محبوب کی کثرت کو  
 مقتضی محبت شدید اکثر من ذکر و دلائل الخیرات میں ارباب صفاء و فاضل  
 علامت خود بارش اوراق میں حضرت رسالت علیہ افضل الصلوات و التیماتہ نقل کی ہے  
 ایثار محبت کے کل محبوب و اشتغال الباطن بذکر کی بعد ذکر اللہ  
 میری محبت کو ہر محبت پر ترجیح دینا اور یاد دہانے بعد دل میری یاد میں مشغول رہنا اور میری  
 روایت میں وارد ہوا کہ ذکر ہی و ذکر کثرت میں اصرار کا حکم ہمیشہ میری یاد میں  
 رہنا اور کثرت میں درود بھیجنا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو ذکر و لاوت باسعادت و معراج و ہجرت  
 نزول و وحی و حصول مرتبہ رسالت و نبوت اور حضور کے بارگاہات و ہجرات و خصائص و کمالات  
 اخلاق و عادات میں صورت و میرت و فضائل و عظمت بیان کرنا اور ان اذکار شریفہ و محامد  
 جلیلہ کو کمال رغبت و شوق کے ساتھ کثرت و بار بار سننا سننا اور ایسی مجلس میں  
 بطلب و بلا طلب حاضر ہونا اور اس سے دل کا سرو رنگ کرنا ٹھنڈک جان کا آرام و نفع و کام  
 نور حاصل کرنا کمال ایمان و محبت سرور و جہان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقتضی ہے  
 اور اعراض و انکار اور دوسروں کو ممانعت و ضعف ایمان مرض قلب کی علامت بلکہ شقاوت  
 ان کا ثمرہ ہے ہر فوجی نقل جانتا ہی کہ محبوب بھادوق اپنے محبوب کو ہر حال میں یاد کرتا ہی  
 اور جستجو و اس کی خوبیاں اور محاورہ و سروں کی زبان سے سننا ہے خوش ہوتا ہے اور  
 اس کی کثرت ہر چیز سے زیادہ عزیز جانتا ہے ہزار تیلے سے یاد محبوب اور اس کے ذکر سننے  
 اور کرنے میں مصروف اور ہر طرح تکثیر و تکرار میں مشغوف رہتا ہی اور جس سے دل میں کچھ  
 کمزورت یا سوؤ غفیدت ہوتی ہے خواہ مخواہ اس کی طرح و ستائش ناگوار اور اس کے  
 ذکر سے پرہیز اور شتاب و عجلت کرنے اور سننے سے انکار رکھتا ہی اور یہی چاہتا ہی کسی جیلے

کمال محبت آحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کامل نہیں ہوتا اور محبت ذکر محبوب کی کثرت کو  
 مقتضی محبت شدید اکثر من ذکر و دلائل الخیرات میں ارباب صفاء و فاضل  
 علامت خود بارش اوراق میں حضرت رسالت علیہ افضل الصلوات و التیماتہ نقل کی ہے  
 ایثار محبت کے کل محبوب و اشتغال الباطن بذکر کی بعد ذکر اللہ  
 میری محبت کو ہر محبت پر ترجیح دینا اور یاد دہانے بعد دل میری یاد میں مشغول رہنا اور میری  
 روایت میں وارد ہوا کہ ذکر ہی و ذکر کثرت میں اصرار کا حکم ہمیشہ میری یاد میں  
 رہنا اور کثرت میں درود بھیجنا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو ذکر و لاوت باسعادت و معراج و ہجرت  
 نزول و وحی و حصول مرتبہ رسالت و نبوت اور حضور کے بارگاہات و ہجرات و خصائص و کمالات  
 اخلاق و عادات میں صورت و میرت و فضائل و عظمت بیان کرنا اور ان اذکار شریفہ و محامد  
 جلیلہ کو کمال رغبت و شوق کے ساتھ کثرت و بار بار سننا سننا اور ایسی مجلس میں  
 بطلب و بلا طلب حاضر ہونا اور اس سے دل کا سرو رنگ کرنا ٹھنڈک جان کا آرام و نفع و کام  
 نور حاصل کرنا کمال ایمان و محبت سرور و جہان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقتضی ہے  
 اور اعراض و انکار اور دوسروں کو ممانعت و ضعف ایمان مرض قلب کی علامت بلکہ شقاوت  
 ان کا ثمرہ ہے ہر فوجی نقل جانتا ہی کہ محبوب بھادوق اپنے محبوب کو ہر حال میں یاد کرتا ہی  
 اور جستجو و اس کی خوبیاں اور محاورہ و سروں کی زبان سے سننا ہے خوش ہوتا ہے اور  
 اس کی کثرت ہر چیز سے زیادہ عزیز جانتا ہے ہزار تیلے سے یاد محبوب اور اس کے ذکر سننے  
 اور کرنے میں مصروف اور ہر طرح تکثیر و تکرار میں مشغوف رہتا ہی اور جس سے دل میں کچھ  
 کمزورت یا سوؤ غفیدت ہوتی ہے خواہ مخواہ اس کی طرح و ستائش ناگوار اور اس کے  
 ذکر سے پرہیز اور شتاب و عجلت کرنے اور سننے سے انکار رکھتا ہی اور یہی چاہتا ہی کسی جیلے



اور میرے یہ تذکرہ کار نامہ نہ سمجھو کہ کوئی اور کی طرح ڈنکا مارنے سے ظاہر انھیں نہ مانگی  
بھی یہ کیفیت ہے اور مناسب حال اور نگاہ سے تمہارے لیے کی تلاوت ہے شمل  
عز و ابغیت لکھ ان اللہ حلیم بذات العزیز اور نیز جو لوگ طریقہ صحبت  
کا اور اس کو چاہتے ہیں خوب واقف ہیں کہ ذکر و دست با مخصوص ہے نیز شرف میں  
تش شوق و سوز دل کو بکھڑکا تاہوار صحبت کو دھندلے کر اور اس بارہ میں شوق و محبت  
کی تکمیل عین ایمان کی تکمیل ہے کہ عجب ایسی عجائبات میں حاضر ہونے اور بار بار محو و  
کرسنت سے حقیقت ایمان حاصل ہونے کا جو معجزات ہیں اور میں نے اپنے کمال میں  
میرا دنیا کی حضور ہی جنت میں نصیب ہوا کہ تمام دنیا و افریقا اوس کے متابعین  
پریش سے لیا و خوار و ذلیل ہے اور جس حالت میں کمال محبت حضور شرف و شرف  
مستغرق متعقبات کثرت ذکر و تہجد و عبادت کو ہے اور شریعت متعقبات و ثواب کے  
ساتھ ہی باقی جاتی ہے تو کمال محبت کی طلب سے کثرت ذکر و تعظیم حضور کی طلب  
کے لیے مجلس متعقبات ہوتی ہے اور اوپر شریعت سے ملازم آتی ہے اور اس مجلس مبارک کی  
شرعیات متعقبات کی مستقل دلیل ہے چوتھی دلیل مجلس و حقیقت مجلس ذکر و  
مجلس ذکر و تعظیم و ملازمہ و مورد رحمت الہی و عجب رفعت و سالی تقدیر الہی  
و مجلس ملازمہ و ملازمہ رحمت و موجب رفعت و عبادت و سفری اس قیاس کا  
تذکرہ سے ثابت و چہ اول کوئی مسلمان صحیح العقیدہ و ان احوال شریفہ و محال مجلس کو  
یہ بیان مذکور ہونے میں اوپر بیان کرنا اور سنت کے لیے غفل کرتے ہیں حضرت  
سوال کریم علیہ افضل الصلاۃ و التسلیم کہنے فعلی خلق سے نہیں جانتا بلکہ طریق بیان  
بھی ہی ہوتا ہے کہ پروردگار عالم جل و علا نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو



اس طرح پیدا کیا اس جہان اور اس جہان میں یہ مرتبہ دیا اور یہ طریقہ ذکر الہی اور اسکی  
 بڑائی بیان کرنے کا قرآن مجید میں جا بجا ملحوظ رہا ہو الذی ارسل رسولہ بالحدیث  
 وہی ہے جس نے بھیجا اپنا رسول ہدایت کے ساتھ سبحن الذی اسی بعد ایاہ  
 من المسجد الحرام الى المسجد الاقصیٰ پائی ہے اسے جو لیگیا اپنے بندے کو  
 رات میں حرمت والی مسجد سے پر لے کدے کی مسجد تک تبارک الذی نزل الفرقان  
 علی عبدہ لیکون للعلمین نذیرا برکت والا ہے وہ جس نے اتارا قرآن  
 اپنے بندے پر کہ سارے جہان کو ڈر سنانے والا ہو الحمد للہ الذی انزل  
 الکتاب علی عبدہ ولم یجعل لہ عوجا سب خو بیان اللہ کو جس نے قرآن  
 اتارا اپنے بندے پر اور اس میں کچھ کمی نہ تھی الی غیر ذلک من الایات اور مجلسوں  
 خواہ کچھ اور نام رکھنے سے حقیقت سے کسی کی نہیں بدلتی ذرا اسکے حسن و خوبی کو جس نے  
 قرآن و حدیث ناطق یہ تسمیہ کچھ سنائی نہ سرور ولادت کا ملحوظ ہونا اس سے مجلس ذکر الہی سے  
 خارج کرتا ہے کہ طریق بھی مقصود و مراد سے خارج نہیں اگر ہم کسی خوشی میں تقیرون کو  
 صدقہ دین یا ادب حقیقی کے شکر میں کوئی کام نیک بجا لائیں تو تصدق وغیرہ افعال کے  
 ثمرات ثواب سے محروم رہینگے یا فاعل ٹھہر کر ثواب پائینگے اور جو عید کی خوشی میں کہ  
 مسنون ہے ناچ کی مجلس یا شراب و کباب کا جلسہ کرے تو وہ سر و عید کا عامل اور اس  
 نظر سے فعل مسنون کا فاعل قرار پائیگا یا مرتکب کیا اور احکام افعال نہ کرے مستحب  
 کہہینگے سو اسکے اذان سے اعلام نماز اور نماز سے غایت تدلل و تشال حکم مقصود ہوتا ہے  
 یا وجود اسکے وہ ذکر سے خارج نہیں ہو سکتا نام غرانی و اذکر اللہ عند الشکر  
 الحکام کی تفسیر میں تصریح فرماتے ہیں والصلوة تقسم ذکر اقال اللہ تعالیٰ







عزت عزت لہ کے ساتھ ہوتا ہے چنگار عالم جا بجا قرآن مجید میں اپنے معاملات حضور کرام  
 اور حضور کے معاملے اپنی جانب نسبت فرماتا ہے ان الذین یأمنون انما یأمنون  
 باللہ ید اللہ فوق ایدہم ایچہم محبوب ہمیشہ کہ جو لوگ تم سے محبت کرتے ہیں وہ اللہ سے  
 محبت کرتے ہیں یہ چنگار عالم کے ماتحتوں پر نہیں اللہ کا ماتحت اور ان کے ماتحتوں پر ہے  
 من بطع المرسل فقد اطاع اللہ جو رسول کی اطاعت کرتا ہے بیشک اللہ کی  
 اطاعت کرتا ہے فلم تقتلوہم ولكن اللہ قتلہم وہاں صیت اذ سرایت  
 ولكن اللہ سرایتے انھیں قتل نہ کیا اور لیکن اللہ نے قتل کیا اور وہ کشتہ یارب  
 ایچہم محبوب ہم نے ان کافروں پر چنگیں تھمتے نہ چھینکے تھے بلکہ اللہ نے چھینکیں اور  
 اذ ادعوا الی اللہ ورسولہ اور انکے حق ترون اللہ ورسولہ اور قتل  
 الحنفال للہ والرسول اور ان الذین یحییٰ دین اللہ ورسولہ اور صا  
 افا اللہ علیہ رسولہ من اهل القری قتلہ والرسول والذین القری  
 اور کذبوا اللہ ورسولہ اور ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ اور انما  
 جزاء الذین یحاربون اللہ ورسولہ اور ینصرون اللہ ورسولہ اور اذا  
 نصر اللہ ورسولہ اور اذا قضی اللہ ورسولہ امر اور لا تنفوا اللہ و  
 الرسول اور من یشاقق اللہ ورسولہ اور لا تقدموا ینزل اللہ ورسولہ  
 اور اللہ ورسولہ احق ان ترضوا اور یا ایہا الذین امنوا استجبوا للہ  
 ورسولہ اذا دعاکم لما یمیکم اور ینادون اللہ والذین امنوا  
 اور فاذهب انت وریک فقالک انا ہنا قاعدون دیکھو حضرت  
 رسالت و دیگر خصال بارگاہ امدیت کے معاملات باری عزوجل نے کیونکر بعینہ



ٹھہرائے بلکہ انہیں بہت دہن کہ حقیقت حضرت عزت کے ساتھ ممکن نہیں بلکہ شریعت  
 حضرت نفیست و انوار و عبادت و درود و نصیحت و قریب دہی و غیر باور و سب بھی اپنی ذات پاک  
 کی طرف نسبت فرمائے بلکہ بعض کی حضرت رسالت و حضور کے یاروں سے بھی فرما کر خاص  
 اپنے ہی قرآن کے اس طرح کیر الہان انعم اللہ و رسولہ من فضله  
 اور لا یموت ما حمی اللہ و رسولہ اور سیدنا اللہ من فضله و رسولہ  
 و غیر میں اسے افعال و کلمات و کیف نسبت فرمائے اور حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 حضرت صدیقہ طیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو فرمائی میں اظننت ان یحبف اللہ علیہا  
 رسولہ حالانکہ معاملہ حضور اور عائشہ صدیقہ کا ہے اور یہ بھی حدیث صحیح مسلم میں وارد ہے  
 کنت اخصبہ ہم لقد اخصبت لہا یعنی اگر تو نے سلمان و مصعبؓ کو  
 آخر میں کیا اور حضور لایا تو اپنے پروردگار کو ناراض کیا اور اسے غضب میں لایا اور تیری  
 کی حدیث میں صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی نسبت وارد ہوا من اذا ہر فقد اذنی  
 ومن اذا لنی فقد اذی اللہ جو انہیں ایذا اور گناہے ایذا اور جو مجھے ایذا اور گناہ  
 خدا کو ایذا اور گناہ اور تیری کی حدیث میں مولیٰ علیؓ کو اللہ و جبر کی نسبت آیا لا یحب  
 علیا منافق ولا یغضبہ مؤمن علیؓ منافق دوست نہ کرے گا اور کوئی مسلمان  
 اس سے بغض نہ کرے گا اور بخاندی و مسلم کی حدیث میں وارد ہوا یتیم الا یمان حب  
 الا نصار وایۃ النفاق بغض النصار وروستی النصار کی ایمان کی نشانی  
 اور بغض ان سے نفاق کی علامت ہے اور یہ اسی صورت میں ہے کہ محبت مولیٰ علیؓ اور انصار  
 محبت خدا اور رسول اور عداوت و دشمنی ان خاصان خاصہ سے جناب پاری اور اسکے رسول  
 دشمنی عداوت ہے اور حدیث صحیح بخاری شریف میں جناب پاری و عروہؓ سے جو ولا



نزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احببته فاذا احببتہ  
 کنت سامعہ الذی یسمع بہ ولبصر الذی یبصر بہ وید الذی  
 یبطلش بہا ورجلہ الذی یشی بہا یعنی میرا بندہ نوافل کے ساتھ مجھ سے فریک  
 ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ میں اس سے دوست رکھتا ہوں اور جب میں اس سے دوست  
 رکھتا ہوں تو میں اس کا وہ کلن ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی وہ آنکھ  
 ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا وہ ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ کام کرتا ہے  
 اور اس کا وہ پاؤں ہو جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے یہ حدیث جمیل اس پر عا میں نص  
 جمیل ہی اسی طرح شواہد اس مطلب کے قرآن و حدیث میں بکثرت ہیں اور تفسیری کی حدیث میں  
 روایت جابر علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی نسبت وارد سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 فرماتے ہیں مَا اَنْجَحِيْكَ وَلٰكِنْ اَللّٰهُ اَنْجَحَاكَ مِنْ اَسْرِ سُرُكُوشِيْ لٰكِيْ بَلَدِ اَسَدِ لٰكِيْ  
 تفسیر آیات الاحکام میں ہے یرید ان ید الی الرسول اللہ تعالیٰ ید الی المبیاعین  
 یدی اللہ واللہ منزہ عن الجوارح وعن صفات الجسام واما الطہن  
 تقریر ان عقد الميثاق مع الرسول كعقد لا مع الله من غير تفاوت  
 بلینہما كقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله او پڑھا ہر کہ  
 ذکر ولادت با سعادت و غیرہ احوال حضرت رسالت اور اتفاقاً مجلس اول انکار شریف  
 اور بیان محاذ جلیلہ اوصاف جمیلہ جناب خاتم النبۃ علیہ افضل الصلوات والتحریر کے لیے  
 اس نظر سے ہرگز نہیں کہ حضور حضرت عبد اللہ کے فرزند اور حضرت عبد المطلب کے پوتے ہیں  
 بلکہ خاص و عام اسی نظر سے کہ حضور رسول خدا و محبوب کبریا ہیں علی بن لائے ہیں اور تعلق  
 قصداً ذکر حضرت رسالت سے بجا لکھا اس حقیقت کے مجلس ذکر الہی ہوئے ہیں کچھ



حرج نہیں کرتا لاجرم بحیثیت رسالت و محبوبیت حضرت عزت ذکر حضور اور اس مجلس میں رکعت  
 کو رکھیں و مجلس فرمائی کہ فضائل صادق آتے ہیں و چہ سو ہم کبھی خلق کے ساتھ کوئی  
 معاملہ صرف اس وجہ سے کہ حکم خدا و موجب رضا ہے بولی ہو خدا کی طرف نسبت کیا جاتا ہی  
 اور وہ معاملہ بحینہ اللہ عزوجل کے ساتھ قرار پاتا ہے وہ خود فرماتا ہے من ذا الذی  
 یقرض اللہ قرضا حسنا حالانکہ قرض مخلوق کو دیا جاتا ہے صحیح مسلم شریف  
 ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں اہل عروہ  
 روز قیامت فرمائیں یا ابن آدم عرضت فلم تعد فی امی فرزند آدم میں بیمار ہوا  
 تو میری عیادت کو نہ آیا عرض کر لیا اے رب میرے میں تیری عیادت کو کیونکر آتا تو رب العالمین  
 فرمایا مجھے معاف ہوا تھا کہ میرا فلان بندہ بیمار ہوا تو اسے پوچھتے نکلتا تو نے بخانا کہ اسے  
 پوچھنے جاتا تو مجھے اس کے پاس پاتا یا ابن آدم استطعت انک فلم تطعن  
 اے ابن آدم میں نے تجھے کھانا مانگا تو نے مجھے کھانا نہ دیا عرض کر لیا اے رب میرے میں  
 تجھے کیونکر کھانا دیتا تو رب العالمین ہے فرمایا نکلتا تو نے بخانا کہ میرے فلان بندے نے  
 تجھے کھانا مانگا تو نے نہ دیا تو نے بخانا کہ دیتا تو اسے میرے پاس پاتا یا ابن آدم استسقیت  
 فلم تسقی اے آدم کے بیٹے میں نے تجھے پانی مانگا تو نے نہ پلا یا عرض کر لیا اے رب میرے  
 میں تجھے کیونکر پلا تا تو رب العالمین ہے فرمایا نکلتا تجھے میرے فلان بندے نے پانی مانگا تو نے  
 نہ پلا یا اگر تو اسے پلاتا تو میرے پاس پاتا اس سے پھر حکم سند جلیل کیا ہوگی اللہ شہید  
 ایک بندہ کی بیمار پرسی کرنا اس سے کہنا دیتا پانی پلانا افعال ضائیقی ہونے کے  
 سبب یوں تعبیر کیے کہ حالانکہ رب العالمین ان باتوں سے پاک ہے تو سید العباد و سید الخلق ہیں  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کیونکر کر لیا ہو گا لاجرم ذکر ولادت شریف کہ خدا کی رضا



اور اسکی خوشنودی ہی کسے یہ کہتے ہیں اور حضرت رسالت کی تعظیم و توقیر و اہتمام عقیدت و  
 صدق محبت اور نعمت و ولادت کی شکر گزاری کہ سب مطلوب خدا کے قدر میں ہیں مگر خاصہ شکر میں  
 قطعاً اس نظر سے بھی ذکر الہی تقدس تعالیٰ ہے اور مجلس بیہیہ مجلس ذکر خدا ہے و تحمید اہم  
 تحفہ الاخیار ترجمہ مشادق الانوار سے منقول ہے کہ قرآن و حدیث پڑھنا گوئی کو و عطا نصیب  
 کرنا اور وہ کلمہ پڑھنا یہ سب ذکر میں داخل ہے اور مجلس میں اور فضائل کو جو حدیث مسلم  
 و یقیناً قیوم و ربنا کر و ان شاء اللہ العزیز و غیرہ برائین و کرم و شمل اور  
 خدا کا نام پاک تو ہزاروں بار اس مجلس میں پڑھا جاتا ہے تو اس کے مجلس فرمائی ہوئے ہیں  
 تردد و تامل کیا ہی فرحیدر مجلس جو الہی شکر و تحمید ہے اور مجلس  
 شکر الہی کی ہے بمقام نعمت و ولادت با سعادت اس نظر سے بھی اس کے مجلس فرمائی ہوئے ہیں  
 بجا ہے و شکر شکر ذکر کے طریق محمد و ورثہ میں بجا اسکی کثرت مطابقت و ذکر  
 اللہ کشیدہ اور ایک طریقہ اس کے طریقوں سے یہ بھی ذکر فرمائی ہوئے ہیں اور خدا جان خدا کے  
 شمس میں ہو خود پروردگار عالم نے اپنی روح و ذکر کو قرآن میں بھی ذکر و دعوت حضور کریم  
 جس کا بیان کرتے ہو اللہ الذی یوسل و سئل بآئینہ و کرمیہ سبحان اللہ  
 و غیرہ آیات سجدہ کیا ان آیات میں خدا کا ذکر اور اسکی تعریف نہیں ہر طریق ذکر میں دعوت کی  
 کیا دعوت و ہر طریق راہ مصوفیہ کرام نے بہت طرق احداث فرمائے کہ بعض اہل سنت و شاد  
 و اہل اہل و صاحب نے بھی قندل الجہیل میں بیان کیے اور تحفہ الطائفہ میں بھی اصرار  
 میں برقرار قائم رکھے بلکہ اور بڑھ جائے تو ہم بھی اگر ہی طریق جو قرآن میں بھی پڑھا جاتا ہے  
 یعنی ذکر الہی و ذکر رسول ایک مضمون میں کریں تو کیا حرج ہے بغوی نے ابن عباس سے  
 تفسیر کر یہ یا ایہا الذین امنوا اذکروا اللہ ذکرا کثیرا میں ذکر کیا



[illegible]







تعرض الله على عباده في روضة الرضوان لها حد معلوم ما ذكره عذر  
 عليها في حال العذر غير الذكر فانه لم يجعل له حد المنتهى اليه ولم يعزل  
 عنها في تركه الا مغلوبا على عقله وامرهم به في الاحوال كلها قال الله تعالى  
 فذكر الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم وقال الله تعالى اذكروا الله ذكرا  
 كبيرا لليل والنهار في البر والبحر والصحة والسقم والسر والعلانية  
 ووجه تسميته ام نووي امام قاضي عياض سے نقل کرتے ہیں ذکر الہی دو قسم ہے ذکر قلب و  
 ذکر لسان اور ذکر قلب بھی دو قسم ہے تفکر و تدبر عظمت و جلال الہی و حیرت و ملکوت و آیات اقدسہ  
 و آیات میں اور اسے اعظم و ارفع اقسام ذکر کہتے ہیں اور آیات بابرکات سرور کائنات اعظم آیات  
 حق ہے جس کے حالات و صفات میں فکر کرنے سے کمال عظمت و جلال حضرت عزت ظاہر ہوگا  
 اور آیات برجزات و غرائب و افعات و عجائب حالات کہ وقت و لاوت باسعاد و اور  
 کے اول و آخر ظہور میں آئے پڑھنے اور سننے سے بادل نے توجہ نہایت قدرت و کمال  
 و وسعت جناب احدیت سمجھی جاتی ہے لہذا پروردگار تقدس تعالیٰ نے حضور کے کمالات  
 و افعات کو اپنی پاکی و عظمت کا بیان ٹھہرایا ہے اور اپنی قدوسیت و طہارت کو اپنے  
 میں کیا ہے کہما قال تعالیٰ سبحان الذی اسری و جہ شہتم قاضی ابو الفضل عیاض  
 کہ جو اللہ تعالیٰ شفاء میں ابن عطا سے نقل کرتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں و سرنا لعلنا ذکر الہی  
 میں تفسیر کرتے ہیں جعلت تمام الایمان بندہ کو بجماعت حاصل یہ کہ  
 یہ عز و جل اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمایا ہے کہ یہ ایمان تمام میں  
 ایک تمہیں میرے ساتھ ذکر کر کے نفس کلہ میں میں دیکھیں پھر بارگاہ الہی اللہ  
 تبارک و تعالیٰ کی تشریف فرما ہونے کے بعد رسول اللہ کے ذکر کے کچھ کام نہیں آتا دوسری

۱۲  
 یہ جو کہ حالت غدار است  
 کہ اس کی کوئی حد نہیں ہے  
 جو کہ قاضی عیاض نے فرمایا  
 کہ میں نے اس کی حد نہیں دیکھی  
 عقلمندوں کو ہر حال میں ذکر الہی  
 کا حکم ہے اور ان کے لئے اللہ کی یاد  
 دلچسپ اور نفع بخش ہے اور  
 اس کی کثرت کو اس میں  
 قیام میں ہر وقت میں اور  
 عبادی میں ہر وقت میں اور  
 مجلس میں ہر وقت میں اور  
 لیس و العبادین























شکر ہے اور اس کا ترک ناشکر ہے اور بیادوی اس آیت کے تحت میں لکھتے ہیں فان الحمد لله بھاشنا  
 حکم احادیث و تفہیم ترجمہ تفسیر آیت کریم میں ایک طریقہ شکر کا تعارف دیا گیا ہے ہم اپنی طرف سے  
 بمقتال حکم الہی شکر جناب الہی کا ولادت باسعادت وغیرہ احوال شریفہ حضرت رسالت پر عمل میں  
 کرتے ہیں کہ اس مجلس مبارک میں جو افراد کار پر جمے جاتے ہیں وہ سب خداوندی کے احسانات میں  
 جو ہم پر ہوئی مانند ولادت و رسالت و ہجرت وغیرہ کے لئے تحریکات الہیہ میں شکر الہی ہے اور  
 اختیار کرنا بیچ الاولیٰ کو اس عمل کے واسطے اگرچہ اصل بحث سے خارج ہو لیکن حدیث روزگار مشور  
 دوسری دلیل میں ثابت کر دیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام  
 ہی امراتہ کی نجات اور فرعون کے باک پر اس نعمت کے شکر میں جو تجھ اور نصرت کی روزگار مشور کہ اس  
 مشورہ سے سیکھ لیں پس کہے فاصحابہ پر واقع تھا روزگار رکھا اور سلمیٰ نو کا روزگار رکھنے کا حکم کیا  
 تر شکر نعمت ولادت ماہ و روز ولادت باسعادت میں اگرچہ تجھ اور اس نعمت کا نہیں اور اگر نہایت  
 مناسب و بجا ہی بلکہ بیان اثر اور اس نعمت کا کہ ہدایت وغیرہ امور سے عبارت ہے مگر اللہ تعالیٰ جو حق میں  
 باقی و تجھے ہی اور جو کہ ماہ ولادت نہ کہ اس نعمت کا ہے تو اہل ایمان و محبان حضور سرور مجربان صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اولین سرور و فرحت اور ذکر حضور کی طرف رغبت طرہ جاتی ہے جو حضرات و  
 اس ولادت و عہدہ نعمت سے محروم مطلق ہوں حصول نعمت پر اظہار سرور و فرحت و سبحات و حمد و ثناء  
 محقق پہلوی ترجمہ مشکوٰۃ میں بذیل حدیث ان ام ایہ قالہ انی نذرت ان اضر بعلی  
 شاک بالذات قال انی نذرت لک لیکن آنحضرت آنرینظر تصحیح دی کہ اظہار  
 سرور و فرحت بقدم غیر خدا سالانہ نماز و غلظہ و حضور از محقرات و اشیاء آنرینظر مذکورہ  
 علامہ ابن حجر فرماتے ہیں لیست لیسنا ایضاً الحمد والشکر بولہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم بالاحتیاج و اطعام الطعام و نحو ذلک من القربات

شکر ہے اور اس کا ترک ناشکر ہے اور بیشک وہی اس آیت کے تحت میں لکھتے ہیں فان التحدث بها شکر  
 کلمہ احادیثہ و تفسیر ائمہ تفسیر آری کریں میں ایک طریقہ شکر کا بیان کیا ہے جو ہم میں سے  
 انتقال حکم الہی شکر جناب الہی کا ولادت باسعادت وغیرہ احوال شریفہ حضرت رسالت پر عمل میں  
 رہتے ہیں کہ اس مجلس مبارک میں جو افراد گاہے گاہے جاتے ہیں وہ سب خداوند پر یہ کہ احسانات میں  
 جو ہم پر ہوئی یا نذر ولادت و رسالت و ہجرت وغیرہ کہ کئی تحریشا اوقات الہیہ میں شکر الہی ہے اور  
 اختیار کرنا بیچ الاول کو اس عمل کے واسطے اگرچہ اصل بحث سے خارج ہو لیکن ہر روز عشاء شورا  
 دوسری دلیل میں ثابت کر دیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 یعنی امر اہل کی نجات اور فرعون کے باک پر اس نعمت کے شکر میں بدتجدہ اس نعمت کی بدعا شورا کہ اس  
 شورا سے سیکڑوں برس کے فاصلہ پر واقع تھا روز رکھا اور سلمہ انوکھ روزہ رکھنے کا حکم کیا  
 تو شکر نعمت ولادت ماہ و روز ولادت باسعادت میں اگرچہ تہجد اور اس نعمت کا نہیں اور اگر نہایت  
 مناسب و بجا ہی بلکہ یہاں اثر اس نعمت کا کہ ہدایت و غیرہ امور سے عبارت ہے جو کچھ اس نعمت میں  
 باقی و تجدید ہے اور جو کہ ماہ ولادت مذکور اس نعمت کا ہے تو اہل ایمان و محبان حضور سرور محبوبان صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ان میں سرور و فرحت اور ذکر حضور کی عزت و غیبت طرہ جاتی ہے جو حضرات و بزرگ  
 اس دولت و عہدہ نعمت سے محروم مطلق ہوں حصول نعمت پر اظہار سرور و فرحت و سبب و جملہ فرح و  
 تحقق پہلوی ترجمہ مشکوٰۃ میں ذیل حدیث ان ذم انہ قالوا انی نذر ان انصوب علی  
 شاک بالذات قال ان ذم انہ لکھتے ہیں لیکن آنحضرت آثار نظر تصدیق دی کہ اظہار  
 سرور و فرحت بقدم خمیر یا سالیانہ یا غلظہ اور حضور از جہ قربات و اشدتہ امر بیکان ذکر وہ  
 علامہ ابن حجر فرماتے ہیں لیست لیسنا ایضا الحمد والشکر مولانا صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم یا لکھتے اسم و اطعام الطعام و نحو ذلک من القربات











فقد اجتمع في ذلك اليوم فضيلتان وشرفان ومعلوم تعظيمنا  
لكل منهما فاذا اجتمعوا انما زاد التعظيم فقد استعاننا ذلك اليوم عيدا  
وعظمتا مكانة حاصل بركة حضرت امير المؤمنين ع فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک یہودی نے  
عرض کیا کہ اگر باریت الیوم اے کمالت لکھ کر الیوم یہودی پیمانہ ہو جاتی تو ہم لوگ روز بروز  
عید منہا کرتے ہر سال اوس دن کی تعظیم اور اوسین اظہارِ فخرت و مسرور و عظیم کرتے امیر المؤمنین نے  
فرمایا کہ جیسے کیا ایسا نکلیا یہ آیت عرفہ میں ہر روز منہا نزل ہوئی اور وہ دونوں چارویں مہینہ  
عید میں دیکھو حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہودی کے اس بیان کو کھجورِ نعمت پر خوشی و مسرور  
دیکھا اور روزِ وصول ہر سال اوس خوشی ہر روز کے اظہار اور عید منہا کرنے کے لیے سزاوار ہے تسلیم فرما کر  
جواب دیا کہ روزِ عید و جمعہ ہمارے قریبین عید و تعظیم کے لیے مقرر ہیں اور چننا ہر کہ یہ مسرت و تعظیم  
شرع شریعت میں اجتماعِ مسلمین کے ساتھ ہوتی ہے اور شکر الہی کے واسطے جلاورِ نعمت کا شکر  
جمع میں اور اگرناہی نہ کر لےم ضرر ان اللہ تعالیٰ علیہم سے ثابت اور حدیث میں اس فعل کی ستائش  
اور نہایت مدحت و ارکھ خاتمہ الیہ جی مجلسِ النور کے ساتھ شکر و توفیہ باریات و منافرت  
کرتا ہی صحیح مسلم بن امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے ان رسول اللہ صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خرج من الحلقہ من اہل کایہ فقالوا انجلسکم ہنا قالوا  
جلسنا ذکر اللہ و شہدنا علیہ ما ہدانا لا سلام و من بہ حلینا قال  
اللہ ما اجلسکم الا ذلک قالوا اللہ ما اجلسنا الا ذلک قال  
ما فی لہ استخفافکم کھرتہ لکھ لکنہ اتانی جبریل فاخبرنی ان اللہ  
عز وجل دیا ہی بکم اہل اللہ صحتہ یعنی حضرت رسالت علیہ الصلوٰۃ و التحیۃ و روحانی  
اجتہاد و فی مجلس من تشریف لائے اور فرمایا یہ کاسے کی مجلس ہے غرض کی اس بات کی

۱۰  
ترجمہ مشکوٰۃ  
و فضیلتین و شرف  
جمع ہوا و معلوم  
کہ ہم لوگوں سے ہر ایک  
کی تعظیم کی تھی  
فضیلتین و شرف  
جمع ہوا و معلوم  
کہ ہم لوگوں سے ہر ایک  
کی تعظیم کی تھی  
۱۱  
ترجمہ مشکوٰۃ  
و فضیلتین و شرف  
جمع ہوا و معلوم  
کہ ہم لوگوں سے ہر ایک  
کی تعظیم کی تھی  
۱۲  
ترجمہ مشکوٰۃ  
و فضیلتین و شرف  
جمع ہوا و معلوم  
کہ ہم لوگوں سے ہر ایک  
کی تعظیم کی تھی  
۱۳  
ترجمہ مشکوٰۃ  
و فضیلتین و شرف  
جمع ہوا و معلوم  
کہ ہم لوگوں سے ہر ایک  
کی تعظیم کی تھی  
۱۴  
ترجمہ مشکوٰۃ  
و فضیلتین و شرف  
جمع ہوا و معلوم  
کہ ہم لوگوں سے ہر ایک  
کی تعظیم کی تھی  
۱۵  
ترجمہ مشکوٰۃ  
و فضیلتین و شرف  
جمع ہوا و معلوم  
کہ ہم لوگوں سے ہر ایک  
کی تعظیم کی تھی  
۱۶  
ترجمہ مشکوٰۃ  
و فضیلتین و شرف  
جمع ہوا و معلوم  
کہ ہم لوگوں سے ہر ایک  
کی تعظیم کی تھی  
۱۷  
ترجمہ مشکوٰۃ  
و فضیلتین و شرف  
جمع ہوا و معلوم  
کہ ہم لوگوں سے ہر ایک  
کی تعظیم کی تھی  
۱۸  
ترجمہ مشکوٰۃ  
و فضیلتین و شرف  
جمع ہوا و معلوم  
کہ ہم لوگوں سے ہر ایک  
کی تعظیم کی تھی  
۱۹  
ترجمہ مشکوٰۃ  
و فضیلتین و شرف  
جمع ہوا و معلوم  
کہ ہم لوگوں سے ہر ایک  
کی تعظیم کی تھی  
۲۰  
ترجمہ مشکوٰۃ  
و فضیلتین و شرف  
جمع ہوا و معلوم  
کہ ہم لوگوں سے ہر ایک  
کی تعظیم کی تھی



خدا کا ذکر کریں اور اسکی اس نعمت پر کہ ہمیں اسلام کی ہدایت فرمائی اور اس کے ساتھ ہمیں  
 احسان کیا شکر بجا لائیں فرمایا تمہیں خدا کی قسم کیا صرف اسی کام کی مجلس کی جو عرض کی  
 خدا کی قسم صرف اسی کام کی مجلس کی ہے فرمایا خبردار میں نے تمہیں ستم ٹھہرا کر تمہیں قسم  
 دی بلکہ ہوا کہ جبریل میرے پاس آئے اور مجھے خبر دی کہ اللہ تعالیٰ تمہاری ساتھ فرشتوں کے  
 مصاہرات و معاشرت فرماتا ہے جس نے اللہ اس پاک مجلس کا اور جو لوگ ایسی مجلس منعقد  
 کریں اور وہیں خدا کا ذکر کریں اور وہ مستقیم و طریقی توہم اسلام کی ہدایت پاسنے  
 اور جبکہ بدولت یہ دولت مانتے الی انکی ولادت با سعادت و رسالت و ارشادات مستحضرات  
 وغیرہ کمالات پر کہ اس ملت کی ترقی و رونق عظیم کے باعث ہوئے شکر الہی بجا لائیں اور  
 ستم حقیقی کہ یہ احسانات یا ذکر کریں اور مسلمانوں کو یاد دلائیں ان کا جناب باری میں یہ جہا  
 کہ ان سے اپنے فرشتے ہوں گے ساتھ معاشرت فرماتا ہے گو کہ باطن خفا شیطنت ان کا کریں  
 اور اس کے فضل و خوبی کو کہ انہما ب نصف النہار کی طرح ظاہر ہے نہ کہیں سنا توین و لیل  
 ابوالقاسم ترغیب میں روایت کرتے ہیں خدا کے مسیحا فرشتے جب کہ کے علقون یعنی  
 ذکر کریں کہ مجلسوں پر گزرتے ہیں ایک درویش سے کہتا ہے تجھ جیب ہندو کہتے ہیں یہ میں کہتی ہیں  
 جب وہ درویش جیب میں یہ بھی بانگے ساتھ درویش سے ہیں جب مجلس تمام ہوئی ہے ایک شے  
 دوسرے سے کہتا ہے انھیں قبول اور خوشی ہو کہ بخشے گئے آم المؤمنین حالت حدیث  
 فرمائی ہیں اپنی مجلسوں کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درویش اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے  
 ذکر سے نہایت در اور دلائل الخیرات شریف میں سنہ ما یا بعض صحابہ کرام رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہم سے مروی ہے جس مجلس میں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درویش جاتی ہے  
 اوس سے ایک پاکیزہ خوشبو اٹھتی ہے یہاں تک کہ آسمان تک پہنچتی ہو شے کہتے ہیں

حاضرین میں



یہ وہ مجلس ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر رو پڑھی گئی اور اکثر احادیث صحیحہ  
 درود کے فضائل و فوائد و ثواب جزیل و اجر جمیل کے بیان میں مطلق و ابدی تو وہ فضائل و فوائد  
 کسی خاص صورت کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ درود خوان کو عام اس سے کہ تنہائی میں پڑھے  
 یا جماع و مجالس میں اور بعضی شخص و احد جو یا سب اہل مجلس میں درود کے ساتھ اور  
 امور غیر بھی جمع کیے جائیں یا صرف درود خوانی کریں اور مجلس اسی امر کے لیے منعقد ہو یا دوسرے  
 کار خیر کے لیے یا اسکے ساتھ دوسرے امر بھی مقصود ہو سب صورتوں میں اصل میں تو مجلس مولد مجلس درود  
 خوانی کے فوائد و ثمرات پر متعلیٰ اور اس کا بانی اس شخص کے حکم میں جو لوگوں کو رو پڑھنے کیلئے  
 جمع اور اس عمدہ کام کی طرف متوجہ کرے داخل ہو اور کتاب خوان حاضرین کہ ہزاروں سیکڑوں  
 بار مجلس میں درود پڑھتے ہیں اس ثواب و اجر و فضائل و ثمرات و برکات کے جو مصلیٰ کیلئے  
 صحیح حدیثوں میں موعود ہیں قطعاً مستحق اور اس کا ثبوت کہ ذکر و تلاوت باسعادت و غیر احوال  
 حضرت رسالت یا تقسیم صلوات و شریفی خواہ تلاوت قرآن و غیرہ امور کا درود کے ساتھ جمع ہو  
 اسکے ثواب و برکات کو نازل اور مصلیٰ کو ان فوائد و فضائل سے محروم نہ کرنا جو مہمانانِ حسین ہے  
 و درود شرط القتاد اکھوین و لیل دارم عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
 روایت کرتے ہیں ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجلس میں  
 فرمایا فقال کاہما علی خیر و احدهما افضل من صاحب  
 اما حقہ فی دعوت اللہ و یحبون الیہ فان شاء اعطاہم ان شاء  
 منہم و اما هؤلاء فیتعلمون الفقہ او العلم یتعلمون الحیاہل  
 فہم افضل و اما بیعت معلما فجلس فیہم اس حدیث میں تصریح ہے  
 کہ مجلس تعلیم و تعلیم کا اور اس مجلس سے جسکے لوگ خدا کو پرکارین اور اس کی طرف رغبت کریں



افضل ہے جناب رسالت علیہ الصلاۃ والتحیۃ نے دونوں کو بہتر شمار کر کے افضل فرمایا اور اگرچہ  
تشریف رکھی اور انھیں لوگوں سے اپنی ذات پاک کو قرار دیا و نعم باقیں سے رقیبانہ ازین معنی  
خبر نیست، کہ سلطان جہان بیاست امشب اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نقل کرتے ہیں  
تد اہیں العلم ساعۃ من اللیل خیر من احیاء ہا یعنی رات میں ایک ساعت  
علم کا باجمہ درس و مذاکرہ تمام رات کی عبادت سے بہتر ہے اور مراد علم سے علم دین ہے اور قرآن  
حدیث کا پڑھنا سننا اور نوکری معافی و مطالبہ کی تفصیل تحقیق اور جو امور اس سے ثابت  
ہوں اور نکاح بیان و غلط و تدبیر اور مسائل دینیہ اور وہ اذکار کہ راہ دین میں نافع اور مسلمہ تو انکو  
نیک کاموں کی طرف رغبت دلانے اور جو امور عقائد کی تصحیح اور ان کے احکام و مضبوطی خصوصاً  
و عقائد الہیہ و نبوت میں کام آئیں اور مجلس مولد امور مذکورہ سے اکثر یا نحوہ میں پہلے اور پچھلے امر  
کہ سب سے اعلیٰ و افضل ہے مشعل ہو جو مجلس مذاکرہ علم دین ہے اور ایسی مجلس کا انعقاد و  
ادائش حاضر و ناظر بلکہ طلب علم کے لیے دور دور سفر کرنا محض صحابہ سے الیہ منسلک امور و معمول  
اور ان امور کی فضیلت و ترغیب میں احادیث صحیحہ بکثرت وارد و اوراد اسکے لیے مرکبات و  
سحین کر کے پہلے سے اطلاع دینا اور جمع ہونے کا حکم فرمانا دوسری دلیل میں بخاری شریف کی  
حدیث سے تصحیح گزرتا ہے مجلس مولد اور اسکے تعلقات میں کوئی شے امر کا اثبات قرآن و حدیث  
باقی رہ گیا توین دلیل خود خالق کائنات عزوجل سے منقول ولادت مریم علیہا السلام  
یہ انش آدم علی نبیائہ علیہم الصلاۃ والسلام قرآن مجید میں بیان فرمایا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام  
تولدات و رضاعت و نکاح و حجرات و ہجرت اور کچھ طور پر خدا سے ہم کلامی اور رسالت و نبوت کا  
حاصل ہونا پھر فرعون کے پاس جانا اور دیگر حالات و غرائب واقعات کی تفصیل اپنے کلام پاک میں  
جایا بار بار تکرار و تکرار فی ابیہ تنقیر ان آیات کی تفسیر اور ان واقعات کی تفصیل سب مجمع

دین علی



مساجد میں بیان کرے اور پہلے سے کہہ رہے کہ آج ان آیات کا وعظ ہو گا اور ایک دو سکر کو اس وعظ میں  
 بلائے اور لوگوں کے جمع کرنے میں کوشش کیجاتی تو ایسی مجلس کو بخت و ضلالت کہیں گے یا مجلس ہستی  
 وعظ و نصیحت سبحان اللہ ذکر ولادت انبیائے سابقین علیہم الصلاۃ والتسلیم تو عبادت و ہدایت  
 اور خود پر کار عالم قرآن مجید میں بیان فرمائے اور سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر و ثناء  
 اسی ہیئت کے ساتھ اعیانہ اللہ بخت و ضلالت ٹھہرے واد کیا ایمان انصاف ہی ہر فی عقل  
 جانتا ہے کہ مخبر شہید حقیقت سے اور اوس کے احکام کو نہیں بدلتا گو اوسے مجلس وعظ کہیں اور اسکا  
 نام مجلس ولادت رکھ لیں حقیقت و حکم میں فرق نہیں ہو سکتا تو اوسے تحسن اور اسے مکروہ  
 کہنا نرا اعتساف ہے و تسوین و تسیل روز شیعہ عمل مولد سے الی یومنا بظاہر  
 پھر مروجہ و شام و مغرب و عرب و غیرہ تمام بلاد دار الاسلام خصوصاً حرمین مکرین میں اہل  
 اسلام ہمیشہ محفلین کرتے اور مولد پڑھتے اور سنتے ہیں یا تمام تمام رکھتے ہیں اور ماہ مبارک  
 ربیع الاول میں تصدیق و اطعام و تکثیر خیرات و اظہار فرحت و مسرور میں حتیٰ بوجہ عمل میں لایا  
 اور اسے نور عظیم و فضل عظیم و ثواب کثیر و فلاح دارین کا عہدہ وسیلہ تصور فرماتے ہیں  
 اکثر علماء دین و فضلاء کمالین کے اقوال شہیرہ و غیرہ کہ تبت مستندہ فریقین اور نیز سائلین  
 کہ ربوایہ میں تالیف ہو کر مطبوع ہوئے مندرج و مرقوم اس جگہ نیز اختصار صرف چند جملات طیبہ پر  
 کہ مجلس مبارک کے فضائل و فوائد میں ہیں اختصار ہوتا ہے حافظ الی بیت اما ہم البیاضیہ منیٰ  
 حمد اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں و یظاہر حلیہ ہم من برکاتہ فضل عظیم یعنی اہل مولد پر اس  
 عمل کے برکات سے فضل عظیم ظاہر ہوتا ہے اما ہم حافظ اسناد القراء ابو الخیر محمد بن ابی بکر زکریا  
 فرماتے ہیں خواصہ انہ امان فی ذلک العام و بشری عاجلۃ بنیل  
 البغیۃ و اہلرام بنی مجلس شریف کے خواص سے ہے کہ وہ تمام سال کیلئے امن و امان ہے



رسول مقصد کے ساتھ بشارت عطا فرمائی کہ میں بن کثیر فرماتے ہیں کہ انھوں نے  
 علیہ السلام کے ساتھ لفظ الوشاء شیعہ النبی و کتاب الباء عشت الحار  
 میں ع و الحار ایت و قال و مثل هذا الحسن بن عبد اللہ و لیسکوفا علیہ و یثیو علیہ  
 میں نے اس مجلس مبارک کی طرح و ثنا کی کہ میں سے و انکا ابو شامہ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ کے  
 مستاذ ہیں کتاب الباء عشت علی انکا البیع و البیوت میں لکھتے ہیں یہاں اچھے ہیں لوگوں کو  
 اور کی ترغیب دلا چاہیے انکا فاعل شکر و محمود ہے علی انکا ابن بکر رب و مستظم میں لکھتے ہیں  
 فان عمل المؤمن للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم فرحاً یا ہولاً اللہ انہم فمن  
 ذلک ما عملہ بالقاء من اللہ انکا ر الشیخ ابو الحسن المعروف بابن  
 فضل قد سرہ شیعہ شیخنا ابو حمید اللہ صلی اللہ علیہ و سلم ذلک قبلہ  
 جمال الدین النبی محمد بنی و میں عمل ذلک علی قد سرہ یوسف النبی کر  
 ہر صر و قد سرہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم و ہو حکم یوسف  
 الحمد کو رہا عمل ذلک یعنی سیار و مبارک کی شادی بن جان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 و سلم کیے انکا قاریہ کے بڑے دلیوں سے وہ ولید ہو ہمارے ساتھ ابو عبد اللہ محمد بن نعمان کے  
 مستاذ شیخ ابو الحسن بن فضل قد سرہ کیے اور ان سے پہلے جمال الدین بنی ہولانی نے کیا اور یوسف  
 حمار نے مصر میں بقدر اپنی وسعت کے ترتیب دیا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم نے خواب میں  
 انھیں اس محل مبارک کی ترغیب و تحریص فرمائی علامہ مدوح شیخ یوسف بن علی بن زریق شامی سے  
 نقل فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم کو دیکھا دست اقدس میں ایک چھڑی ہے  
 جس سے فرماتے ہیں میں تجھے مار دنگا میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم لا تبطل المولد  
 و لا السنن تاکہ تو مولد اور سنن کو ضائع نہ کرے یوسف فرماتے ہیں جب سے میں نے اس کو







علیہ وسلم و تعظیہ و اجلالہ قلنا عاده و شکر اللہ علی ما من بہ من  
 ایجاد رسولہ الذی اسلہ رحمة للعالمین صلی اللہ تعالی علیہ وسلم  
 یرفع باوجود اسکے کہ اوسین فقیر و کئے ساتھ سلوک پر محبت و تعظیم و اجلال حضرت رسالت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نازل کئے قلب میں اوس سے بھی جاتی ہے اور اس انسان کو شکر پر کہ اپنے ایسی رسول  
 جسے تمام جہان کے لیے رحمت بجا یہ کیا ولادت کرتا ہے ما ہم عندہ صد الدین بن عمر  
 شافعی رحمہ اللہ تو فرماتے ہیں و یشاہد انسان بحسب قصودہ فی اظہار  
السورہ و الفہم بمولانا الذی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم انسان اپنی نیت کے  
 موافق اظہار سورہ فرحت مولد میں تواب دیا جاتا ہو ما ہم حافظ بن حجر فرماتے ہیں بیتنا  
الغیا اظہار الشکر مولدہم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم بالاجتماع طعم  
الطعام و نخوذ الشکر من قریب القریب و اظہار المسرات یہ بھی ہمارے  
 مستحب ہے کہ ولادت نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا شکر جمع کر کے کھانا کھلائے اور اس کی شکر  
 اور اعمال پر قربت و اظہار سورہ فرحت سے بجا لائیں ما ہم محقق ما نزل ابو زرعہ علی الدین عاتی  
 فرماتے ہیں الولیمہ و اطعام الطعام مستحب فی کل وقت فکیف اذا انضم  
الی ذلک السورہ و ربطہ و بنوی الذبیق فی هذا الشاھ الشریف و لا تعلم  
ذلک من السلف و لا یلزم من کو نہ بدعت کو نہ مکروہ و اقل کم من بدعت  
مستحبہ بل واجبة اذ المرید یضم بذلک مفسدہ خوشی کی تقریر میں  
دعوت دینا کھانا کھلانا ہر وقت مستحب ہے پھر اوس صورت کا کیا ہو چھنا جب اس کی ساتھ ہر ماہ  
سبارک میں ظہور نور نبوت کی خوشی دینا نازل جاتے یہ خاص طریقہ ہیں سلف سے ملتا ہے  
اور بدعت ہونے سے مکروہ ہونا لازم نہیں آتا کہ بہتری بدعتیں مستحب بلکہ واجب ہوتی ہیں



جبکہ ان کے ساتھ کسی فسار کی آمیزش نہ ہو آنا تم قسطلان مرہب میں لکھتے ہیں اذ کان  
 الجمعة الذی خلق فیہ آدم علیہ السلام مخص بالساۃ الاحیاء  
 عبد مسلم یسأل اللہ فیہ خیرا ان اعطیها ایاء فیما لک بالساۃ  
 التی ولد فیہا سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جبکہ ہر جمعہ  
 آدم علیہ السلام کے سبب یہی ساعت مخصوص ہوا کہ جو مسلمان اس وقت کوئی بھلائی طلب  
 کرے خدا تعالیٰ اس سے دینا تو اس ساعت کا کیا کہنا جس میں پیغمبروں کے سرور پیدا ہوئے  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جمعہ الحیا میں کہ مانعین سورج کی مندرگتے اور اس کے  
 مصنف کو ائمہ محققین واجلہ فقہاء محدثین شمار کرتے ہیں خاتمہ میں لکھا ہے قسم  
 بحکم اللہ تبارک و تعالیٰ الثلاث الاخیر من مجمع البحار الانوار فی شراہب  
 التنزیل و لطائف الاخبار فی المیلاد الثانیۃ عشر من شہر السمری  
 والجمعیۃ مظہر بذیع الزوار والرحمۃ شہر ربیع الاول فادعہ شمس  
 امرنا بآظہم الحبور فیہ کل عام لکم خلاصہ کہ یہ کتاب مجمع البحار ربیع الاول  
 تمام ہوتی جو خوشی و شامانی کامیابی اور رحمت الہی و انوار عالیہ کا مظہر ہے یہ وہ جمعہ ہے جس میں  
 ہم مسلمانوں کو حکم ہے کہ ہر سال اس میں ولادت اقدس کی شادی چاہیں شرح  
 سنن ابن ماجہ میں ہے الصواب انہ من البدع الحسنۃ المندوبۃ  
 ان اخلے عن المنکرات شرعاً حق یہ کہ مجلس مبارک ہو جس سے تجھے ہو کہ ممنوعات  
 شرعیہ سے خالی ہو مولانا امجد علی محمد قشاش مدنی کہ شاہ ولی اللہ صاحب کے عالم حدیث  
 استاذ الاساتذہ شیخ المشائخ میں شرح اثبات المولد النبوی الامجد میں بھی بہت اقوال  
 نقل کرتے ہیں اور مولانا امیر محمد ثاویب سے مستحب حسن و موجب ثواب فرماتے ہیں



امام حافظ ابو الخیر بن الجزری رحمۃ اللہ علیہ نقل کرتے ہیں ہذا کان ابو طالب کافر الی  
 نزل القرآن بذمہ جو نہی فی النار بقدر حقیر لیلۃ مولد محمد صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم فما حال المسلم الموحّد من امة محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم یشیر مولداً ویبذل ملاً لا یصل الیہ قد اتہ فی محبّۃ لعمری انما  
 یكون من ادّٰہ من اللہ الکریم ان یدخلہ بفضلہ جنات النعیم  
 یعنی حبیب ابو لہب جیسا کافر بس کی مذمت میں قرآن نازل ہوا فرحت شرب سبلا فی صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درج میں اس رات تحقّیفات غائب کا بدلہ پائے تو کیا حال ہے اس  
 سلمان موصوفہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امتی کا کہ حضور کی ولادت پر خوش ہو اور بقدر  
 دسترس حضور کی محبت میں اپنا مال صرف کر کے قسم چاہی زندگی کی کہ اس کا بدلہ خدا کریم سے  
 بھی ہو کہ انجو فضل عظیم سے اسے جنات نعیم میں داخل فرمائے اور حافظ شمس الدین محمد بن  
 ناصر الدین دمشقی بھی قصہ ابو لہب سے استناد کرتے اس مضمون کی طرف اشارہ کرتے ہیں امام  
 جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں یہ اب علیہا صاحبہا لما فیہ من تعظیم قد اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واظہار الذخیرۃ المستبشرا مولداً الشکرین  
 صاحب مولد ثواب پائے کہ اس میں قد حضرت رسالت کی تعظیم اور ولادت با سعادت پر  
 اظہار فرح و شادمانی ہے امام سبطانی مواہب میں امام بن الجزری سے نقل کرتے ہیں  
 فرحمہ اللہ امرؤ اتخذ لیا لی شہیر مولداً اظہر کما اعیاد الیکون اشدّ حال  
 من فی قلبہ حزن و عناد اس شخص پائے غور جل کی رحمت ہو جو ماہ مبارک ولادت  
 اقدس کی راتوں کو عید شہر اپنے تاکہ جسکے دل میں بیماری و عناد ہے اوپر سخت گراں گزرتے  
 ملا معین خفی معارج اور شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی مدارج مشرف میں



اس عمل مبارک کا غایت احسان ثابت فرماتے ہیں **شمارۃ فی اللہ ما حبس تحت راي**  
**فی غیرہ من غیر کریم** کہتے ہیں کہ قبل ذلک حکمت المعظمتہ فی مولد النبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم فی یوم واحدہ والنا سر جمیع علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 وسلم ویکرمہ انہا احسانہ التي ظهرت فی ولادته ومشاہدہ قبل بعثتہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرأیت النوار استطعت دفعہ واحدا ان اقول  
 انی ادرک ما بجل الجسد ولا اقول ادرک ما ببصر الروح فقط واللہ اعلم  
 کیف کان الامر بینہما اذ ذلک قد املت ثلاثا لا نوار فوجیدتہا من قبل  
 الملكة المولکین بامثال هذا المشاہد بامثال هذا البجاء السرور ایت  
 تحت الط النوار الملكة بالانوار السبعہ حاصل یہ کہ میں اور مجلس میں کہ مولد قدس  
 برحق و زارت شریف کہ معظمین منعقد تھی حاضر تھا لوگ مدعو تھے اور حضور اقدس صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر خیر کر رہے تھے ناگاہ میں نے کچھ انوار دیکھے کہ رونقہ بلند ہو گئے  
 میں نے نہیں کہتا کہ میں نے انھیں بدن کی آنکھ سے دیکھا نہ یہ کہوں کہ فقط روح کی بھر سے  
 دیکھا خود کو خوب معلوم ہی کہ کیا کیفیت تھی اسکی اور اسکے میان میں نے ان انوار میں  
 تامل کیا تو وہ انوار ان فرشتوں کی طرف سے پائے جو ایسی عجیب اس مشاہد پر موکل ہیں اور انوار  
 انوار انوار حیرت آہیں سے ملے ہوئے دیکھنے پر کتاب انبیاہ و ورعین وغیرہ میں اپنے وال  
 شمار و عہد الہی سے نقل کرتے ہیں کہ انت اصنع فی ایام المولود طعاما  
 صلی بالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلم یفتر لی فرسندۃ من السنین  
 شیء صنع به طعاما فاما اجداک حصا مقنیا فقس منہ بنو الناس  
 فی سیدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واما بنو بنو بنو ہذا لا تسخص



مذاہجی ایستائش میں ایام مذکور میں ہی صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیاز کا گھانا کیا اگر کمال کیا  
 بھنے ہوئے جنوں کے سوا کچھ میسر نہ آیا میں نے لوگوں پر ہی تقسیم کر دیے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوا کہ وہ جسے حضور کے سامنے رکھے ہوئے ہیں اور حضور شاہ  
 سرور میں صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور سوائے بہت علمائے متقدمین و متاخرین مجلس مبارک  
 خود کرتے اور میں شریک ہوتے اور سے خوش مندوب و موجب برکات و فیوض خیرات سمجھتے ہیں  
 اور میں سے ہیں حافظ امام ابو الفضل ابن حجر عسقلانی <sup>۳۳۶</sup> حافظ ابو الخطاب بن وحید <sup>۳۳۷</sup> شیخ ابو بکر حجازی  
 شیخ ابو عبد اللہ محمد استاد امام طبرک <sup>۳۳۸</sup> شیخ عمر بن ملا علی <sup>۳۳۹</sup> علامہ ابو الطیب محمد بن  
 ابراہیم <sup>۳۴۰</sup> مالکی حافظ ابن ربیع <sup>۳۴۱</sup> جناب شیخ رکن الدین محمد بن یوسف دمشقی صاحب سیرت شامی  
 سید الامام ابن جوزی <sup>۳۴۲</sup> شیخ عبد الوہاب بن سمام <sup>۳۴۳</sup> ملا علی قاری <sup>۳۴۴</sup> علامہ محمد بن عبد الباقی  
 زرقانی <sup>۳۴۵</sup> شامی مواب <sup>۳۴۶</sup> امام سیّد جعفر <sup>۳۴۷</sup> نجفی <sup>۳۴۸</sup> علامہ سلیمان برہوی <sup>۳۴۹</sup> امام سلطان یلدرم <sup>۳۵۰</sup> بایزید  
 شیخ برہان الدین ابراہیم بن محمد <sup>۳۵۱</sup> شیخ محمد الدین <sup>۳۵۲</sup> شیخ آق شمس الدین <sup>۳۵۳</sup> مولی حسن <sup>۳۵۴</sup> بکری  
 متوفی ۹۹۴ <sup>۳۵۵</sup> برہان الدین محمد <sup>۳۵۶</sup> شیخ شمس الدین <sup>۳۵۷</sup> احمد بن محمد <sup>۳۵۸</sup> سیواسی <sup>۳۵۹</sup> حافظ زین الدین <sup>۳۶۰</sup> عراقی  
 یہ <sup>۳۶۱</sup> عقیف الدین <sup>۳۶۲</sup> کجی <sup>۳۶۳</sup> مشیرازی <sup>۳۶۴</sup> علامہ محمد الدین <sup>۳۶۵</sup> فیروز آبادی <sup>۳۶۶</sup> شیخ محمد بن حمزہ <sup>۳۶۷</sup> عربی  
 علامہ شمس الدین <sup>۳۶۸</sup> سیاطی <sup>۳۶۹</sup> برہان الدین ابو الصفا <sup>۳۷۰</sup> ابن ابی الوفا <sup>۳۷۱</sup> شافعی <sup>۳۷۲</sup> والد علامہ کمال <sup>۳۷۳</sup> حنفی  
 علامہ ابو بکر <sup>۳۷۴</sup> فی الدین <sup>۳۷۵</sup> ونقل <sup>۳۷۶</sup> شیخ علامہ محمد بن عثمان <sup>۳۷۷</sup> امام <sup>۳۷۸</sup> حنفی <sup>۳۷۹</sup> صاحب سیرت <sup>۳۸۰</sup> علامہ ابو القاسم  
 محمد بن عثمان <sup>۳۸۱</sup> لولوی <sup>۳۸۲</sup> دمشقی <sup>۳۸۳</sup> علامہ ابو الحسن <sup>۳۸۴</sup> احمد بن عبد اللہ <sup>۳۸۵</sup> بکری <sup>۳۸۶</sup> وغیرہم <sup>۳۸۷</sup> رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم <sup>۳۸۸</sup> جمیع  
 کہ مانعین عصر انہیں سے اکثر حضرات سے سلسلہ تلمذ رکھتے ہیں خواہ مستندین مانعین سے ہیں  
 اور حتیٰ الفین <sup>۳۸۹</sup> سنہ لانیکی وقت انہیں نہایت تعظیم و تکریم کے ساتھ یاد کرتے ہیں اور خود ان سلسلہ  
 ہی ائمہ و علما پر کیا موقوف اور حضور و شمار کی کہان قدرت کہ روز شہد سے آج تک ان تمام



قرون متطاوالت میں جمہور کا برسرِ شریعت و مشائخ طریقت خود مجلس کرتے یا اوس میں حاضر ہوتے اور  
 اوس سے مستحب و محسن کہتے لکھتے سمجھتے رہتے ہیں و مومن یجعل اللہ لہ لوزن فی آخر الزمر  
 امام ابو الخیر شمس اللہ والدین سخاوی و ابیہم الخیر شیخ القاری محمد محمد بن الخزری و امام شہاب الدین  
 بن محمد خطیب قسطلانی وغیرہ فرماتے ہیں و لفظ الموہب کا ذال اہل الاسکا کہ محفل  
 بشہر مولد علیہ الصلوٰۃ والسلام و یعملون الکوائف و یتصدقون  
 فی لیل الیہ بانواع الصدقات و ینظرون السور و ینیدون فی المہرب  
 و یحییون بقراۃ مولد العزیم و ینظر علیہم منی کما یرکب فی فضل انہم  
 ہمیشہ اہل اسلام ماہ مبارک بیچ الاول کا اہتمام تمام رکھتے آئے اوس میں رئیس اور اسکی  
 اتومین طرح طرح کے صدقے اور خوشی کا اظہار اور مولد شریف پڑھنے میں اہتمام کرتے رہتے  
 اور اسکی برکتوں سے ہونے پر فضل عظیم ظاہر کیا سلطان عادل ملک ظفر جو سید بزرگ الدین امام عطاء الدین بن  
 فرماتے ہیں کان یعمل المولود الشریف فی البیوم الاول یحفظ فیہ احفادہما نارا  
 و کان شہداً شجاعاً عابداً عیالاً عاکفاً عاکلاً و طالت مدتہ و طالت  
 الی ان مات و هو شجاعاً صریحاً بفتح یحید و ینہ عکافی سنۃ ثلاثین و ستائین  
 ماہ مبارک بیچ الاول میں مولد شریف کیا کرتے اور اسکی محفل عظیم الشان ترتیب دیتے صاحب  
 شہادت و شجاعت و لیس و عاقل و عالم عادل نہایت خصلت و پاکیزہ باطن تھے مدت و راز تک  
 سلطنت فرمائی یہاں تک کہ شہر عکامین کا قرآن فرنگ کو محاورہ کیے ہوئے سنۃ ۳۳ میں  
 انتقال کیا سبط ابن الجوزی انکی محفل مبارک کا حال لکھتے ہیں کان یحضر عندہ  
 فی المولد اعیان العلماء و الصوفیہ اونکے یہاں مجلس مبارک میں اکابر علماء و  
 مشائخ حاضر ہوتے تھے امام حبیل جلال سیوطی انھیں کی مجلس مقدس کو لکھتے ہیں



خطروند کا فید العلماء و الصالحاء من غدر نیکو منہم علماء اربعین بلا انکار  
 حاضر ہوتے علماء سے متقدمین و متاخرین نے خاص اسباب میں بہت رسائل تصنیف فرمائے  
 از اشہل الشوری فی مولد السراج النیر التعریف بمولد الشریف حسن المقصد فی عمل المولد  
 مولد المولود المولود النبی علیہ السلام جامع الآثار فی مولد النبی النجار المولد الحسنی فی المورد الروحانی  
 مولد العباد فی مولد البہادی المقصد الرئی فی مولد الخیر الخیر فی مولد الخیر الخیر فی مولد الخیر الخیر  
 المقصد الجہین مولد النبی الجلیل فتح العبدی دکنی فی مولد المصطفیٰ النسخ العزیز فی مولد غیر البکر  
 مشراح السیر و الآثار فی مولد النبی النجار المورد الریدی فی المولد النبوی اور نام حلقہ ابن  
 جوزی محمد رحمہ اللہ تواریخ نے ایک رسالہ نہایت فصیح و بلیغ لکھا جو اور رسالہ امام جعفر  
 بزنجی کہ بلا غرض مسانت میں سچے نظیر سے تمام ملک عرب میں مروج اور عربین شریفین میں پڑھا  
 جاتا ہے اور ان کے نواسے علامہ سید زین العابدین نے رسالہ مذکور اور رسالہ میراجیہ امام  
 موصوف کو زبان فصیح و بلیغ اور انسان العیون و سیرت شامیہ صور اللاح و ما شریف  
 و مدارج النبوة و مواہبہ لدریہ نور منظم و مجمع البحار فیوض الحرمین و شرح سنن ابن ماجہ وغیرہ  
 بہت کتب محترمہ تصدولہ میں اس عمل مبارک کو اچھا لکھا ہے اور اتفاق اہل حرمین شریفین و  
 مدور و مد و شام و دین و تمام ملک عرب مغرب غیر مابلا اسلام کا اسکے استحسان و استحباب  
 اور راجح و معمول بہ ہونا اس عمل کا مالک مذکورہ میں اور شریک ہونا مانگے خواص عوام کا  
 بشہادت مقدمین ایسا ظاہر ہے کہ کوئی ری شوری جو دیانت و حیا سے کچھ بھی بہرہ رکھتا ہے  
 و مائین کلام نہیں کر سکتا آج تک کسی محترمہ سند سے کہ اکابر مجددین و ائمہ مذکورہ میں  
 متابعین اس کلام کچھ بھی قابل لحاظ ہو سوا آج فاکہانی مالکی کے انکار نفس عمل مولد اصلا  
 ثابت نہوا بلکہ خروج و مابیہ شیوع بخیر سے پہلے بلاد ہند میں بھی کسی خاص عمل متقدمین

جہاں کا لکھنا  
 و اعلم فیہ  
 من العلماء و الصالحاء  
 من غدر نیکو منہم  
 علماء اربعین بلا انکار  
 حاضر ہوتے علماء سے  
 متقدمین و متاخرین  
 نے خاص اسباب میں  
 بہت رسائل تصنیف  
 فرمائے  
 از اشہل الشوری  
 فی مولد السراج  
 النیر التعریف  
 بمولد الشریف  
 حسن المقصد  
 فی عمل المولد  
 مولد المولود  
 المولود النبی  
 علیہ السلام  
 جامع الآثار  
 فی مولد النبی  
 النجار المولد  
 الحسنی فی  
 المورد الروحانی  
 مولد العباد  
 فی مولد البہادی  
 المقصد الرئی  
 فی مولد الخیر  
 الخیر فی مولد  
 الخیر الخیر  
 فی مولد الخیر  
 الخیر المقصد  
 الجہین مولد  
 النبی الجلیل  
 فتح العبدی  
 دکنی فی مولد  
 المصطفیٰ  
 النسخ العزیز  
 فی مولد غیر  
 البکر مشراح  
 السیر و الآثار  
 فی مولد النبی  
 النجار المورد  
 الریدی فی  
 المولد النبوی  
 اور نام حلقہ  
 ابن جوزی  
 محمد رحمہ  
 اللہ تواریخ  
 نے ایک رسالہ  
 نہایت فصیح  
 و بلیغ لکھا  
 جو اور رسالہ  
 امام جعفر  
 بزنجی کہ  
 بلا غرض  
 مسانت میں  
 سچے نظیر  
 سے تمام  
 ملک عرب  
 میں مروج  
 اور عربین  
 شریفین  
 میں پڑھا  
 جاتا ہے  
 اور ان کے  
 نواسے  
 علامہ  
 سید زین  
 العابدین  
 نے رسالہ  
 مذکور اور  
 رسالہ  
 میراجیہ  
 امام  
 موصوف  
 کو زبان  
 فصیح و  
 بلیغ اور  
 انسان  
 العیون و  
 سیرت  
 شامیہ  
 صور  
 اللاح و  
 ما شریف  
 و مدارج  
 النبوة و  
 مواہبہ  
 لدریہ  
 نور  
 منظم و  
 مجمع  
 البحار  
 فیوض  
 الحرمین  
 و شرح  
 سنن ابن  
 ماجہ وغیرہ  
 بہت کتب  
 محترمہ  
 تصدولہ  
 میں اس  
 عمل  
 مبارک  
 کو اچھا  
 لکھا ہے  
 اور اتفاق  
 اہل حرمین  
 شریفین و  
 مدور و  
 مد و شام  
 و دین و  
 تمام  
 ملک عرب  
 مغرب غیر  
 مابلا  
 اسلام  
 کا اسکے  
 استحسان و  
 استحباب  
 اور راجح  
 و معمول  
 بہ ہونا  
 اس عمل  
 کا مالک  
 مذکورہ  
 میں اور  
 شریک  
 ہونا  
 مانگے  
 خواص  
 عوام کا  
 بشہادت  
 مقدمین  
 ایسا  
 ظاہر ہے  
 کہ کوئی  
 ری شوری  
 جو دیانت  
 و حیا سے  
 کچھ بھی  
 بہرہ  
 رکھتا ہے  
 و مائین  
 کلام  
 نہیں  
 کر سکتا  
 آج تک  
 کسی  
 محترمہ  
 سند سے  
 کہ اکابر  
 مجددین  
 و ائمہ  
 مذکورہ  
 میں  
 متابعین  
 اس کلام  
 کچھ بھی  
 قابل  
 لحاظ  
 ہو سوا  
 آج  
 فاکہانی  
 مالکی کے  
 انکار  
 نفس  
 عمل  
 مولد  
 اصلا  
 ثابت  
 نہوا  
 بلکہ  
 خروج  
 و مابیہ  
 شیوع  
 بخیر سے  
 پہلے  
 بلاد  
 ہند میں  
 بھی  
 کسی  
 خاص  
 عمل  
 متقدمین

مولد المولود المولود النبی علیہ السلام جامع الآثار فی مولد النبی النجار المولد الحسنی فی المورد الروحانی مولد العباد فی مولد البہادی المقصد الرئی فی مولد الخیر الخیر فی مولد الخیر الخیر فی مولد الخیر الخیر فی مولد الخیر الخیر المقصد الجہین مولد النبی الجلیل فتح العبدی دکنی فی مولد المصطفیٰ النسخ العزیز فی مولد غیر البکر مشراح السیر و الآثار فی مولد النبی النجار المورد الریدی فی المولد النبوی اور نام حلقہ ابن جوزی محمد رحمہ اللہ تواریخ نے ایک رسالہ نہایت فصیح و بلیغ لکھا جو اور رسالہ امام جعفر بزنجی کہ بلا غرض مسانت میں سچے نظیر سے تمام ملک عرب میں مروج اور عربین شریفین میں پڑھا جاتا ہے اور ان کے نواسے علامہ سید زین العابدین نے رسالہ مذکور اور رسالہ میراجیہ امام موصوف کو زبان فصیح و بلیغ اور انسان العیون و سیرت شامیہ صور اللاح و ما شریف و مدارج النبوة و مواہبہ لدریہ نور منظم و مجمع البحار فیوض الحرمین و شرح سنن ابن ماجہ وغیرہ بہت کتب محترمہ تصدولہ میں اس عمل مبارک کو اچھا لکھا ہے اور اتفاق اہل حرمین شریفین و مدور و مد و شام و دین و تمام ملک عرب مغرب غیر مابلا اسلام کا اسکے استحسان و استحباب اور راجح و معمول بہ ہونا اس عمل کا مالک مذکورہ میں اور شریک ہونا مانگے خواص عوام کا بشہادت مقدمین ایسا ظاہر ہے کہ کوئی ری شوری جو دیانت و حیا سے کچھ بھی بہرہ رکھتا ہے و مائین کلام نہیں کر سکتا آج تک کسی محترمہ سند سے کہ اکابر مجددین و ائمہ مذکورہ میں متابعین اس کلام کچھ بھی قابل لحاظ ہو سوا آج فاکہانی مالکی کے انکار نفس عمل مولد اصلا ثابت نہوا بلکہ خروج و مابیہ شیوع بخیر سے پہلے بلاد ہند میں بھی کسی خاص عمل متقدمین







نسبت کی حالانکہ متبعین میں سے مسند کا تپا ہی نہیں لطف یکا نہیں امام شریانی نے اپنی کتاب  
 سنیۃ الانوار میں حضرت قطب کبیر سیدنا احمد کبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سیلا و ہجرت  
 مجلس میں جو بڑی دھوم اور مہینوں کی راہ سے مسلمانوں کے جوہم کے ساتھ مصر میں منعقد ہوئی  
 خود اپنا بارہا شریک ہوتا اور اس کے عظیم جلسوں میں بکارت یہاں تک کہ اس پر انکار کر دیتے  
 بعض اشخاص کا ایمان زائل ہو جاتا اور ایسا خدا کی شان مجلس اولیا کو کہ ہم کی نسبت ہجرت  
 پاکیزہ اعتقاد سے گزرتے مجلس سیلا و سیدنا احمد علیہ السلام کو مخالف اللہ و رسول  
 ناجائز بتائیں گے مولفین و مخالفین علیہ السلام نے اسے طریقہ خودی و شامی حاشیہ و رجحان کو  
 ان کے بولنے میں سیلا و کو منع لکھا ہے شمار کیا بعض نے اسے طریقہ خودی کی جگہ منہیں لکھا  
 نہ طریقہ خودی میں اسے شمار کیا کرتے رجب افندی میں اسے طاعت اقصیٰ نہ ہو سکی نسبت کرتے ہیں  
 اس کا یہ نہ کہ رد المحتار حاشیہ و رجحان میں اسے اور اس کا کچھ عیاں و فہم نہ تھے نہ خودی میں کچھ  
 کیا ہی اور نیز طریقہ خودی میں حرارت کو دیکھا کی اور ریلہ و توانہ سے مولد پر چھٹے اور اجنبی حرور و کوس  
 سے منع کیا ہے اصل مولد سے کچھ حرکت نہیں کی جاتی حضور کا حوالہ دیا اور شریانی نے غایۃ الکلام اور اس  
 بھر دلی نے فائدہ الحق میں اسے احمد بن محمد مہری کی طرف نسبت کیا اور مطالبہ خودی کو وقت  
 کسی صاحب سے اس کا جو بھی ثابت ہو سکے بعض حضرات نے نسبت اپنے پر ازنی کی کہ اقصیٰ  
 شیخ محقق دہلوی کو بھی مانعین کی فہرست میں ذکر کیا جس کا جوہر میں ہے ہونا اس میں تقدس کا  
 مدح و ثناء آفتاب خیر و نیکوئی ظاہر تر ہے وہ دیا نہت و حیا کا مرتبہ اس حد کو پہنچا انا للہ  
 وانا الیہ راجعون اسی طرح شرف الدین احمد و علاء الدین بن اسماعیل و محمد بن ابوبکر  
 مخزومی و عبد الرحمن بن عبد الحمید انکی و عبد الغنی الشہیر بن نقولہ بغدادی حنبلی و ابو الفضل  
 بن فضل مقدسی وغیرہ کا نام بخدا قول محمد فہرست مانعین میں داخل کر دیتے ہیں اور قول محمد کا



اعتبار کیا و جو بھی ٹوٹی امداد علی کی الحارثی کہے سو تمام عالم میں ثابت نہیں کر سکتے اور بعد  
 تسلیم حوالہ اعتدال بقول مستحق کہ اکثر صاحبوں کی عبارت میں کہ بحوالہ کتاب مذکورہ انھیں حضرت  
 نقل کی ہی بدعت سید و عصیت ہونا اس عمل مولد کا کہ منکرات شرعیہ سے خالی ہونے کو نہیں  
 بعض ازمنہ و اعصار میں اس عمل مقدس میں مزاسیر و غیر بھی ہوتے تھے کہ انکار اولیٰ اسی  
 مجلس کی نسبت ہو اور تاریخ خوارزمی سے کہ عبارت اس کی بھی بحوالہ اقوال مستحق نقل کی متعلق  
 مسئلہ کے صریح استیفاء ظاہر کہ ملک ظفر بیچ الاول میں محفل مولد کرتا اور شاہ نہیں اوس نے  
 پہلے اس عمل کو ان رات کیا بحوالہ انھیں مولد کی مشاعت پر کچھ بھی دلالت کرتا ہے اور  
 عبدالرحمن بن حنفی صاحب قباوی سے صاحب شرع نے صریح بدعت ہونا نقل کیا ہی کلام ابن  
 الحاج مدخل میں نہایت مضطرب یہاں تک کہ بعض انھیں نے انھیں مجتہد بن مولد سے قرار دیا کہ  
 اور وہ نہایت خردمند کے ساتھ ماہ ربیع الاول کی غفلت اور دلالت باسعادت اور اوسے  
 انواع عبادت کے ساتھ مخصوص و ممتاز کرنا ثابت کرتے ہیں اور توحید کلام امام کی اہمیت منحصر کہ اصل  
 مولد کہ قائل اور منکرات شرعیہ پر کہ اس مجلس مبارک میں اوس وقت ہوتے مسترض ہیں یا وجود  
 اسکے اونسے استناد اور انکو کلام ہے استدل لال انھیں حضرات کا کام ہے کہ سیلح بحوالہ شرع  
 جو مضمون نقل کیا اور سال مذکورہ میں عبدالرحمن بن حنفی و نصیر الدین و دوی شافعی ابن الفضل و احمد  
 بن حسن کا حوالہ یادوں اثبات اعتبار شرع الہیہ ان کے خصم و محبت نہیں جب ان لوگوں کی  
 کتابوں میں جنکا ان دنوں معتد کتابوں قول معتد شرع میں حوالہ بتایا جاتا ہے یا اور کسی معتد و حقیر  
 کتاب میں ان کے حوالے سے یہ مضمون و کلام ان کے یا شرعاً ائمہ و قول معتد کا اعتبار ثابت کر دینے کے  
 اوس وقت صحیح جواب ہونے اور ذخیرۃ المسائل میں و نور النیقین کے نزدیک معتبر ہیں جو حقہ انھیں  
 شافعی و دولت آبادی کا مکتبہ دار محمد غفر علیہ سے تحقیق و مستندین فرماتے ہیں کیا وقت و مکتبہ دار







مرکب مجوزہ ترک و بدعت قرار پائیں گے اور سب جانے دیکھے خاص مانجمن فیہ میں مجوزہ صاحب سے  
 کیا کچھ ثابت ہی جلد الٹ کے مکتوب مدد ہضم میں لکھتے ہیں اور روز طعام ہاں متلون فرمودہ  
 اہم کہ بدعتیت ان سر بحالی الصلاۃ والسلام پر بدعت مجلس دہی سازد الخ کیا یہ مضمون نظر سے  
 نہیں گزایا اور ان ہضم کہ گئے اسی طرح نظر مرفوع ناقض اقوال متخالف احوال دیگر اکابر کے  
 کلام میں کہ ہضم مانجمن اصل مولد کے شکر قرار پائے ہیں ممانعت کو وجود سماع وغیرہ اس کے مجموعہ کرنا  
 ضرور اور نہ کہمانی کا انکار بعد اتفاق جمہور خاص عام بلکہ اجماع سکوتی اہل اسلام قابل انتقاد  
 نہیں ہے نہ انعام اصل پر مبنی تھا بعد ثبوت اصل کا ہی ہم جو گیا آئیں نزدیک اور فی بشیر صاحب تعجبی کہ  
 روایتی کا اگر اس سے بڑھ کر ملاحظہ کیجئے کہ رسالہ غایۃ الکلام میں ایک سالہ عمر یا نام ناصر کا کہانی  
 بنام مبارک جواب رسالہ امام جلال الدین سیوطی نقل کر یا چند خط البیہ حضرت یہ ناصر فرماتے ہیں کہ  
 کس زمانہ میں تھا کس نے اس سے استناد کیا یا اس کے رسالہ کو معتبر ٹھہرایا ان امور کا جواب ایک خط  
 و نیا میں اس کے پیش کا بھی پتہ چلا اس کے جو کلام اس مضمون کی طرف نسبت کیا ہی اسی  
 خط و خارج کو مضمون جو مانجمن وقت کی زبان پر جاری ہے ہیں اور اہست کی طرف سے بار بار ذکر  
 جواب پانچویں فلاں انجمن حضرت نے اس غرض سے لایا ہے کہ ان اصول مختصر و وسر کی زبان سے  
 نقل کریں کہ لوگ سمجھیں یہ حضرات ہی ایسے امور کو منع اور ان اصول سمجھنے سے استناد نہیں کرتے بلکہ  
 انکو نہیں بھی ایسے گزرتے ہیں ایسی حرکات لاجبی سے اگر خط بعض عوام جاری دھوکے میں آجائیں مگر جو  
 علم و دانش کھتایا علما کا صحبت یافتہ ہے اس کے نزدیک ایسے معمول بلکہ ناخلاق سے استناد  
 نہ نقطہ یا اصل مضمون ہی ہے بلکہ یہ بات اچھی طرح ظاہر کرتا ہے کہ ان حضرات کو اپنی خرافات کی تائید میں  
 علما اور کتبائون کے نام نہ لیں اور یہ کار بائیں اور حمایت پیش کرتے کے سوا کچھ نہیں آتا اور جبکہ  
 ناصر کا کہانی مکتوب و شریعہ الہیہ و فیہ یقین وغیرہ یہ حال اور جن علما کو ان کے حوالہ سے خواہر لیں



مولانا فیضیہ شہید کریم قسری نے اپنے استاد میں وہ اختلاف اور این الحلاج کا علم مضطرب اور تاج  
 فاکہانی مالکی کا قول اسباب مخالفت سواد اعظم مسلمین اور رد کرنے علماء کے دین کے اور نیز اس وجہ سے  
 از انہم اصل پر مبنی تھا ثبوت اصل محل ہو گیا اصل الاکن استناد و قابل لحاظ نہیں تشریع الدین جس  
 فتویٰ اور نواب صاحب بہادر بھوپالی نے لکھا تھا جس میں خان متوفی اور سیدہ امیر علیہ صاحب فری کلمہ  
 یاد سے درج میں جو فیضیہ علیہ العتہ ہیں و رسالہ نواب صاحب بہادر والی ٹونک اور ان حضرات کے  
 بعض اقران امثال کے سوا کوئی مانع اس مجلس مبارک کا جس میں کلام ہی باقی نہ آتا اب اہل اسلام  
 انسان طلب ہو کہ مقابلہ آیات و احادیث و اقوال ائمہ دین علماء سے انہیں جیسے مخالفت و  
 موافق سبب نہ لائے اور انہیں پیشوایاں شریعت و مقتدران ملت سے جانتے ہیں اور اتفاق ہو  
 بہت و عمل اکابر شریعت و طریقت بلکہ اکثر خاص عالم اہل اسلام مصر و یمن و روم و شام و  
 مغرب و عجم و عرب بالخصوص علماء اعلیٰ حرمین شریفین زاد ہما شہ شرفا و کرامت کے اور دین  
 ان معجون کے اعتبار اور ان کے بیان پر کچھ بھی اعتماد نہ کیا تھا جس سے اور ان حضرات کا انکار نہ ملے  
 حرمین ضلع دین ملت اور دوسرے مذہب کی حکومت دیکھ کر محض ہوائے نفیس و غیبت سے  
 سکے ترک ہوئے کچھ بھی وقعت رکھتا ہے اور باوجود تصریحات علماء دین ائمہ عقیقین  
 مقامات عالیہ سے پریشان ہونا اور باوصف ایسے ثبوت کے ان صاحبوں کے مجبور کہہ دینے سے  
 احسان و استجاب مولدین ترو کرنا کیا مقتضی عقل و دیانت کا ہے کیا قول محبوب کی نسبت شد  
 و جہن و دار البعوا السواد الاعظم فانہ صونش شذیذ السنہ الایام کی طرح  
 حدت نہیں کرنا اور دوسرے شیخ نام کرنا اور علماء کے اوفیٰ و فیما بظہرین مانہ ہر دین کے ساتھ ہونا  
 یا اور مولود حسن چلے کر کرنا کہ وہ ان امور علیہ کی طرف غلط نسبت نہ جھوٹا ہو اور ملک  
 میں اہم کتب و علماء کے بنالیا گیا ایسی مجلسوں میں اور دین و بوجہ سے مخالفت سواد اعظم کے ان حضرات



حضرات و تابعین سے رفع ہو سکتا ہے اور وحید شہید من مشد شد فی الذل سے انھیں نجات  
 دیتا ہے احوال و کائنات کا اہل اللہ العلیٰ العظیم گیارہویں دلیل  
 ابن خلکان اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں واما احتفالہ مولد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم فان الوصف یقصر عن الاحاطة بہ لکن نذکر طرفاً منہ و هو ان اهل  
 البلاد كانوا یتبعوا بحسن اعتقادہ فیہ فكان کل سنة یصل من البلاد القریۃ  
 من اهل مثل بغداد و الموصل و الخیر بروج و سینا و نصیبین و بلاد العجم و ذلک  
 التواضع خلق کثیر من الفقہاء و الصوفیہ و الوعاظ الہم حاصل یہ کہ سلطان  
 اربل جو محفل مولد اقدس کرتے وصف اس کے احاطہ سے قاصر ہے لیکن ہم کچھ قد قلیل بیان کرتے ہیں  
 شہر و مکے لوگوں نے حضرت سلطان کا حسن اعتقاد مجلس مبارک کی نسبت سنہ ثمانیہ یک کے  
 شہر و مکہ ماہ بغداد شریف و موصل و جزیرہ و سینا و نصیبین و عجم کے شہر و مکہ اور اس اطراف سے کثیر  
 فقہاء و صوفیہ و اعظمین کا وہاں جمع ہوا آماہم ابو الخیر سنائی لکھتے ہیں تہ اہل اہل  
 الاسلام فی سائر الاقطار و المدن الکبار فیستغفرون فی شہر مولد  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعمل الولائم البدیعة المشرقة علی الامور  
 البہیجة الرفیعة یتصدقون فی لیلایہ بانواع الصدقات و یتظہرون  
 السرور و یزیدون فی المبرات و یعتنون بقراءة مولدہ الکریم یتظہرون  
 علیہم من بركات فضل عظیم یعنی ہمیشہ اہل اسلام تمام اطراف اور بڑے شہر و مکہ  
 مجاہد ولادت حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عظیمیہ عمدہ نامور کاموں پر مشغول کرتے رہے  
 اور اس مجاہد کی اربعین انواع صدقات و اطہار سرور و تکثیر حسنات و اہتمام قرات مولد شریف  
 عمل میں لاتے ہیں اور اس کی بركات سے فضل عظیم اون پر پڑتا ہے آماہم ابو الخیر سی سے بھی



اسکی مثل فرمایا ہی اما قسطلانی کی عبارت مواہب لدنیہ میں جی میں اور پرنسپی اور  
ابن جوزی کا کلام بھی کہ ایمان علماء و صوفیہ مجلس سلطان اربل میں فرماتے اور مولانا علی قاری  
موروری میں اہل حرمین و اہل عجم کا مجلس کرنا تحریر فرماتے ہیں اما ہم حافظ ابن جوزی  
محدث رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی رسالہ ولید میں اہل حرمین و مصر میں و تمام ملک عرب کا  
مجلس کرنا اثناء بیچ الاول میں اظہار ضرورت و ذریت و خیرات کی کثرت اور مولانا شریف نے  
اہتمام بلخ کرنا ذکر کیا ہوا و فرماتے ہیں کہ بہرکت اس محل کے ابو بکر بنی فخر بنی فخر حاصل کر سکتے ہیں  
اور بجز کر لیا گیا ہی کہ بدولت محض شریف کہ تمام عالم خیر و برکت و سلامت و عافیت فراخی  
نہت میں اور زیارتی مال و دولت اور امن و امان شہر وں اور چین و آرام گھر و زمین و انھیں حاصل  
ہوتا ہے اور شیخ عبدالحق بلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ماثبت بالسنۃ میں اہل اسلام کا بیچ الاول  
شریف میں مجلس کرنا اور ضرورت و نیاز اور بخت قدرت مولانا اظہار ضرورت و فرحت کے برکات کا ذکر لیا  
ظاہر و نقل فرمایا ہے اور مولانا رفیع الدین خان صاحب زاد آبادی جن میں سے رئیس الانیس  
نواب جوبالی بہادر کلمۃ الحق میں استناد کرتے ہیں اپنے رسالے میں کہ احوال سفر حج میں جو لکھا ہے  
اور اس کے روز بارہویں تاریخ نماز فجر کے بعد مجلس ولید منعقد ہوئی حرمین شریفین مشام و صبح و  
روم و مغرب عراق کے شہر و زمین عبادت مستمروں کی اس میں بکثرت ملاقات انحضرت صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کہ نشانی جمیع خیرات و برکت تمام برکات پیچیدہ میلاد و کتب میں اور عید کی طرح  
لباس و فخر و شہنشاہیت و مبارکباد و کتب میں اور قیام شریف کا کہ علماء و اعلام نے  
نصیح عبادتوں کے ساتھ اپنی رسائل میں لکھا ہے شریف ہیں اور باہم شیرانی و فیاضت کرتے ہیں  
اور اس عمل کو غنا و مستحاضا اور تمام سال کی عافیت کے واسطے تحریر کیا ہے اسکا سہارا و سلام  
میں بکثرت میں لکھا ہے تمام شہر و زمین اور ان کے کثیر انقاد مجلس میں حرمین و مصر کے کثیر



یہ مجلس نماز مغرب کے بعد مولانا شریف میں منعقد ہوتی ہے اور وہ سکینہ میں اول روز مسجد  
 شریف میں اور چرخ اسکا حضرت سلطان دوم کی سرکار سے ہوتا ہے فقیر نے کہ اس سال  
 شرف و روز مدینہ غدیب سے شرف ہی دیکھا شب کو اور دو نوٹ سے دو چند لکھنی محرم شریف میں ہوتی  
 اور مسجد میں منبر کھڑا کیا اور شیخ الحرم قاضی مفتی جمیع اکابر و خواص و عوام سب حاضر ہوئے  
 اور خوشبو مسکاٹائی اور چاندنی باری سے منبر پر گئے یہ ایک نئے پہلے روزہ مقدس کی طرف  
 منبر کھڑے اس طرح جیسے اجازت چاہتا ہے ٹھوڑی دیر قیام کیا پھر مولود مسید حضرت زین العابدین کا  
 کہ نہایت فصیح و بلیغ پڑھا اور اس مجلس مبارک میں دستور ہی کہ جب کہ ولادت اور مسیح  
 کرتے ہیں قاری سب حاضرین کھڑے ہو جاتے ہیں اور روزہ شریف کی اوس وقت تکرار کرتے ہیں  
 پھر ٹھہر جاتے ہیں بعد ختم مولد کے شربت و گلاب سلطان دوم کی طرف سے حاضرین کو تقسیم ہوا  
 اور بادشاہ کے خزانچی نے خلعت فاخرہ شیخ الحرم اور قاضی مفتی حنفی اور نائب الحرم اور شیخ الخطباء  
 اور دیگر ارباب خدمات کو پہنچائے اور شرفیاء اولیاء اکابر نظام حرم محترم کو بقدر مراتب تقسیم کھین  
 اور یہاں کے افسانیا بھی اپنے گھر و غنیمت مجلس کرتے ہیں بالخصوص امام ابن جوزی و ابن خلدون و حافظ امام  
 سنیادی و امام جزیری و امام قسطلانی و ملا علی قاری و سبط ابن جوزی و شیخ عبدالحق محقق و ملہوی  
 و مولوی رفیع الدین مراد آبادی کہ سب تہذیب و تمدن مانعین عصر سے ہیں بہت بلا و ازالہ  
 علماء و غیر ہم کا مجلس کرتا یا شریک ہوتا یا بیان کرتے ہیں اور ابن خلدون فقہا و محدثین و خطباء  
 و موصول و جزیر و مسجدا و نصیبین و بلاد عجم کا اوسمین حاضر ہوتا اور ملا علی قاری اہل حرمین و بلاد  
 عجم کا اور مولوی رفیع الدین خان مراد آبادی اہل حرمین کے ساتھ مسکن روم و شام و مصر و  
 مغرب و عراق اور امام ابن جوزی اہل حرمین و مصر و یمن اور تمام ملک عرب کا مجلس کرتا اور ہر روز باہرین  
 اور امام سنیادی و امام ابن جوزی و شیخ محقق و امام قسطلانی و ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ میرے اہل اسلام



مجلس کرتے ہیں اور شہادت جماعت کثیرہ جو غیر مسلمین جن کا ایمان مفید یقین سے ثابت کہ بظاہر  
 تعالیٰ اب تک ان ملکوتی مجلس مبارک پر معمول فرماتا ہے جسے تامل ہو وہ سمجھ میں  
 ہوں سب بلا رکھے باشندہ و نسے کو ان حاضر ہوئے ہیں دریافت کر لے خواہ عاجزوں کی خدمت  
 تحقیق کر لے یا نہ سابق میں بھی ایک شخص کے سوال علمی مستندین سے کسی نے کلام  
 کیا تو تلخ نظر عدم صحت بتی انکار و خلاف اور کمال تعامل میں کچھ نہیں تکرار شہاد میں سہی  
 انصاف و تواضع اذ انصاف و اولیٰ غلبت اور نہ اعتبار تعامل کے لیے عصر صحابہ  
 و توارث شہاد ان تحقیق و رواج اور کمال جمع بلاد میں اور علم اسکی تحقیق کا ضرور چنانچہ ان سب  
 امور کی تحقیق تمام نتیجہ تمام ہماری رسالہ اصول الرشاد میں مذکور اور اسی سے ثابت کہ فقہائے  
 تعامل کو حجرات میں بھی اعتبار کیا ہے البتہ عمل مولد معمول متواتر مسلمین و سنت و طریق  
 و مومنین چار و تعامل و توارث و عمارت و سنت مسلمین تبصرہ فقہاء و اعلیٰ میں ازجملہ اہل شرع  
 میں ہے کتب فقہ میں صدائے جزئیات اور پرتفرع کیے بلکہ اتباع اور سکا قرآن مجید سے واجب  
 اور اسکی مخالفت پر عید شدید و اور وہن و شقاق الرسول من بعد ما تبیین  
 لہم الهدی و تبیح غیو سبیل المؤمنین و اولہ ما تولى و نصلاہ جہنم  
 و ساءت مصیران بارہوین دلیل ہم استخوان ہولہ کہ ہماری بھی کہہ  
 سکتے ہیں کہ خفیہ اور مجہول و کما زکیہ اتفاق بعض کا کسی قول خواہ فعل پر اور سکوت و عدم تعرض  
 باقی ہو گونگا تین دن تک مجلس علم میں ایک قسم کا اجماع ہے جسے اجماع سکوتی کہتے ہیں  
 اور اسکی علم بعد مخالف ضرور نہیں بلکہ عدم علم مخالف خصوصاً بعد از تداویر زمانہ تامل کے کافی  
 کما فی تحقیق شرح الحسائی اذ فی بعض اہل الجمعہ عام علی حکم  
 فی مسئلہ قبل استقر اہل المذہب علی حکم ثلاث المسئلۃ و ان تشریہ







اہل اسلام اقطار و بلاد میں مجلس کرتے اور گواہی جانتے اور الدین بہ اکثر ائمہ و اہلسنت و اہل  
 ملت سے اسکی شہادت اور اچھا سمجھا ثابت ہوا اور اس زمانے میں کسی سے انکار و اعتراض نہ ہوا کہ  
 وغیرہ کا یہ سبقت و حرج بھی تھا اور علم ظہوری الف حجب بھی تھا تحقیق تحقق اجماع سکوت کے یہی کافی ہے  
 تو اس عصر میں اجماع سکوتی معتقد ہو گیا اور جب ایک حجت شرعی اوسکے استحسان و عمل پر قائم  
 ہو گئی تو انکار فاکہانی کسی طرح اس حجت کو رفع نہیں کر سکتا اور اہل اجماع کا پختہ سبب و تائید  
 رئیس المانعین بھی ضرور نہیں کہ مسئلہ قواعد شرعیہ سے موافق اور مقاصد دین سے مطابقت اور  
 سموات و ارضوں اشارات و دلالات کتابی سنت سے ثابت ہوا اور تیسرے مسلم الثبوت میں ہے علی  
 ان اتفاق المحققین علی امر واحد حجة کالاجماع یعنی اتفاق محققین  
 عرصہ دراز تک اجماع کی مانند حجت ہے اب المانعین عصر شاہ اربل بیان کرتے ہیں کہ مستندین  
 اہل الدین سب سے انکار و اعتراض اس عمل پر نہایت کمزورین یا اوسکا حجت شرعیہ ثابت ہونا  
 تسلیم کر لیں اور بالضرر فاکہانی وغیرہ جو اس عصر کے بعد انکار کا باوجود اسکا قول حادث  
 اجماع کو قائم نہ رکھے تاہم مخالفت جمہور ہونے میں شک نہ ہو یہاں سب سے رد ہوا یہ گاہ جو لوگ اتباع  
 کرتے یا بالذات یا بالاتباع خود انکار ہوا اسکا قول بھی اس طرح مردود ہو گا اور یہی تقریر صدی دو ہزار پہلی نسبت  
 کرتے ہیں کہ ظہور بغدادی مشہور عند سید اسماعیل سے پہلے اوس زمانے میں کوئی منکر اور اس مجلس مبارک  
 حاضر نہ تھا تو انکار شکلیں نہ حسب پدید پر خرق اجماع لائق مخالفت جمہور کا الزام قائم ہوا اس  
 زمانے کا حال تو نہایت ظاہر کہ عوام خواص سے ایک شخص بھی اوسکے استحسان میں کلام نہیں کر سکتا  
 یہاں تک کہ انکار مجلس مبارک خواص و بائیت کی علامت ٹھہرا ہے اور اس تقریر سے مانعین کا مخالف  
 عمل ملکہ کو مختلف غیر ٹھہرتے ہیں اور اس زمانہ پر تہذیب اثر میں سرور و عاراء المسلمون قبیح الی  
 اول کا معارض بتاتے ہیں بخوبی حل ہوا اور یہ دعو کا بھی کہ مجوزین شافعیین سر املا علی و شیخ



محقق ہادی کے حنفیہ کوئی قابلِ فہم احسن بالکل اور شہادت علمائے دین ائمہ مستندین مانند حافظ  
 سخاوی علامہ حسین نجفی المقم سلاوی امام ابن الجزری وغیرہم کے جنکی ثنات و عدالت آفتابِ غیر و  
 زیادہ ظاہر برآئینِ حنفیت و شافعییت علماء و مشائخ کا ملول کرنا یا انہیں حاضر و ناور سے مستحب سمجھنا  
 ایک کھلی بات ہے کہ کسی نوعیت انصاف کو جان کلام نہیں بلکہ یہ چاروں امام اہل اسلام میں برآئین کسی نہ کسی  
 ہمیشہ شائع رہنا اس عملِ مبارک کا بیان فرماتے ہیں اور کسی نے اہلِ نہایت سے انہیں کلام نکلیا تو انہوں  
 نے اس بار بار اور ان کے قبول کر لینے میں کچھ شک نہ کیا کہ حنفیہ کو اس مسئلے میں کلام ہوتا تو باوجود ابتلا عام  
 خصوصاً بعد خاص حنفیہ کی کتب متداولہ میں اس فعل کی ممانعت ضرور کرتے اور جب ایسے مسائل میں  
 استدلال صرف حنفیہ سے چاہیے دوسروں سے کفایت نہیں کرتا تو مانعین کو حوالہ فاکہانی مالکی وغیرہ کا  
 کتب حنفیہ سے حنفیہ سابقین سے کہ مقتدین ہوں بکمال اور انکی کتب شہورہ متداولہ یا ایسے حنفیہ کی  
 جنکی نقل قابلِ اعتماد و اعتبار ہو ممانعت اس عمل کی تصریح ثابت کر دین و دوزخ و طاعت و غیرہ کچھ نہیں  
 شیخ عبد الوہاب حنفی امام سیف الدین شہید عبداللہ بن عمر کتب علامہ شمس الدین صاحب مجمع البحار  
 وغیرہم حسب اکابر حنفیہ جنکے نام نامی سابق مذکور ہوئے اور مولوی ولی اللہ صاحب ہادی کی  
 عبارت اور انکے والد شاہ عبدالرحیم کی اشارت بھی دسویں دلیل میں منقول آیا یہ لوگ علماء  
 حنفیہ سے نہ تھے خدا جانے حضرات و بابیہ کے نزدیک حنفیت کسے کہتے ہیں اور بالفرض حنفیہ سے  
 کہ یہ کما قول منقول ہوتا تو حنفیہ حالت میں یہ عمل مبارک کلام آیات و احادیث و اشارات و  
 دلالات کتاب و سنت و اصول و قواعد ملت حنفیہ سے ثابت اور صالح و عیش پرست تمل اور مقاصد  
 دینی سے موافق ہے اور چار سے ائمہ ثلاثہ وغیرہم شیوخان مذہب سے مخالفت اور سکی اصل ثابت  
 نہ ہوئی تو ہمیں شافعیہ کے ساتھ خصوصاً نقل خاص ایسے مسئلے میں اتفاق کرنے سے کون مانع تھا  
 سادگی ان صاحبوں کی کہ ان تک بیان کیجائے اور غلط بات کہہ دینے پر جرات تو ان حضرات کے











جائز میں بیان کرنا اور اہل اسلام کو باجماع تمام ایسی مجلس میں بلانا اور جماعت شریفہ و مناقب جلیلہ  
 خصوصاً تصدیق و لاوت شریفہ کہ غرائب حالات و عجائب معاملات پر مشتمل اور عمدہ اسباب شہرت  
 اور تفتیش جہت سنا اسبقتہ شائع سے مناسب اور سوجھ بوجھ شرعاً محمود ہے اور جب شائع نہ ہو سکے  
 کوئی ہیئت وضع معین نہ فرمائی اور کسی خاص وقت و صورت میں مختصر کر دیا تو میں منع و ہیئت کے  
 ساتھ کیا جائے مطلوب کا ایک نسخہ ہوگا ایسی تحفہ تفتیش تعین لوازہ فریت سے یہ منافی بلان کسی وضع و  
 ہیئت کے ساتھ باین یوحسن کہ دنیا کے دوسری صورت اصلاحاً از نہیں جس طرح مانعین ہوا در شرع میں  
 منحصر اور انھیں پر مقتصر کرتے ہیں تشریح من عنہ نفسہ اور تعظیم شائع کا صریح ابطال ہے اور جب تقدیر کو  
 اپنے پیارے رسول کی شہرت و ناموس اور ذکر حضور پر ظنی کثرت سے منظور ہے تو آپ صاحب کو کسی تفسیر  
 مثلاً معلوم او میں اہل عدلی تقدیر سے متقابل ہے و کچھ جہت پر آپ کے شانے میں کوشش کہ تعین  
 اسبقہ مجاہد فکر کی کثرت ہوتی ہے اور اہل ایمان محبت کے لو میں ایسے امور کا شوق اڑھتا ہے اور اذات  
 حذر نورک الایہ یا کچھ ایسی عملی سانکھان و تبریرات مفصل سے ہاتھ اٹھائیے چھوڑ کر لیسل  
 اور ذرات وغیرہ احوال شریفہ جنکے لیے یہ مجلس منع ہوتی ہے بلایت کر مبارک حضرت رسالت صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم سے اہل کرم و اہل شہادت علیہ وسلم ہر اہل ایمان میں عبادت پس کر و ذرات  
 عبادت ہے اور اس عبادت کے لیے شرع میں کوئی ہیئت و خاص صورت مقرر نہیں تو علم و طلاق پر  
 رہی اور جس کیفیت سے وہ اکیچھائے فضیلت نہیں ہو سکتی اور نہ ہی اس مجلس کے لیے عبادت کی طرف  
 رحمت تو مستحسن ہیئت گذائی بخوبی ثابت سمجھو انھوں نے لیسل دلائل سابقہ سے بخوبی ظاہر ہوا  
 ہرگز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطلقاً مستحب و محسن ہے اور اس نہ پر کچھ و انھیں میں علم و حکم  
 مجلس مغلط و مجاہد میں ایسے ہیست کے لیے غلط پاس سے حضور کے حالات فریہ و انکار غیثہ و  
 فضائل کمالات و مراتب مقامات کمال کشادہ پیشانی بیان اور ایسے بیان کی خوبی اظہار کرتے ہیں

نہایت محترم و اہم

۱۰۹  
 لیسل  
 غایت اہل ایمان میں کرم  
 و ذرات معلوم الایہ  
 عبادت پس کر و ذرات  
 عبادت ہے اور اس عبادت کے لیے  
 شرع میں کوئی ہیئت و خاص صورت  
 مقرر نہیں تو علم و طلاق پر  
 رہی اور جس کیفیت سے وہ اکیچھائے  
 فضیلت نہیں ہو سکتی اور نہ ہی  
 اس مجلس کے لیے عبادت کی طرف  
 رحمت تو مستحسن ہیئت گذائی  
 بخوبی ثابت سمجھو انھوں نے  
 لیسل دلائل سابقہ سے بخوبی  
 ظاہر ہوا ہرگز رسول اللہ صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطلقاً  
 مستحب و محسن ہے اور اس نہ پر  
 کچھ و انھیں میں علم و حکم  
 مجلس مغلط و مجاہد میں ایسے  
 ہیست کے لیے غلط پاس سے  
 حضور کے حالات فریہ و انکار  
 غیثہ و فضائل کمالات و  
 مراتب مقامات کمال کشادہ  
 پیشانی بیان اور ایسے بیان  
 کی خوبی اظہار کرتے ہیں







اور آیات و احادیث کی دلالت بتدبیر سفید کے لیے کفایت کرتی ہے لیکن جس کے دل میں صلاحیت ہذا نہ  
 لذت ایمان اصلہ باقی نہیں وہ اپنے خبیث نفس و فساد باطن سے مجبور ہے مخالفین ایک طرف  
 ان فوات شریفہ کے موافقین بھی تو ایسے کلمات سے تماشائی تبرا کرتے ہیں و کھجوریں مال نصیب  
 کلمۃ الحق میں اس باب میں اور ایسے شخص کی نسبت کیا کہتے ہیں نہ انت کہ کفر و دلالت باسعاد  
 غیر البشر و اور اک احوال برکت ہستمال آن سرور علیہ الصلوٰۃ و السلام و مطلقاً کہ کتاب میں شاکل و  
 خدا اعلیٰ منہج و مکتورست حاشا و کلام پر کراوینے نصیب از نعمت اسلام و دولت ایمان و از نور  
 این جزن بر زبان نگرار چہ چاکر ایچہ اگر کما حقہ دعای سنت مانع تصلیہ نہ کثیر شود محمد عربی  
 کا برادر ہوسرست ہو کہ سبکہ خاک و دشمنیت خاک بر سر او و نور حسن ہی رہے چہ چاکر کونی  
 حرج خارج سے لاحق نہ ہو و قطع نہیں سے کہ ہم نے ہیئت کفرانیہ و قیود خارجیہ کا حسن ثابت کر دیا  
 انہیں ایک دلیل شرعی بھی ان کے عدم جواز و حرج پر قائم نہیں کر سکتے تو حسن مولدین کلام بجا آوے  
 قسور کا موار و شریعہ پر کلام قیل و دین کا نہیں کہ یہ حکم مخالف قیاس کا ہی نہیں فی نفسہ کا  
 کہ مطابق عقل ہی اور اس تقریر سے شک نہ کرے کلام بھی کہ اجتماعی کہ حسن است اجتماعی است کہ  
 شرع بحسن آن ناطق شدہ مثل اجتماع برائے جمود عیدین غیر مانہ ہر اجتماع و انفس اجتماع کی غلبہ  
 احادیث سے کہ مجالس زمین ہیں ثابت اور خود ان حضرت کے مستندین کو اس کی غلبہ کا اعتراف ہے  
 شاہ عبدالعزیز صاحب سورۃ قدر کی تفسیر میں فرماتے ہیں و بالجماع از مضمون این سورۃ معلوم میشود  
 کہ ہر اوست و الامت بالسبب اوقات نیک مکانات متبرکہ حضور و اجتماع صالحان و ایجاب ثواب ابراہیم  
 برکات و انوار عزیزی عظیم جماعتی شود اور شاہ ولی اللہ صاحب خاص مجلس مولدین انوار ملاک و انوار حوت  
 انہی کا نزول مشاہدہ کرنا فی نفس الحرسین میں تحریر کرتے ہیں انہیں اول فلان قیاس ہونا اجتماع اول اسلام  
 ثابت کریں پھر اسے مورد پر نقشہ ٹھہرائیں ثبوت العرش نہر انقش سوس حالت ہر خاص











نہ زمین کہ مجالس ذکر کی غلی مدغیون سے ثابت ہوا اور جماع جمعہ عیدین مخالف قیاس نہیں کیا  
 اس قدر بھی نہیں جانتے کہ لوگ امام ثانی کے زمانہ مسائل میں خاص اجتماع مولد کو اجتماع عیدین قیاس  
 کرتے ہیں اور مسئلہ عرض میں کہتے ہیں قیاس عرض مولد شریف غیر صحیح است زیرا کہ مولد شریف  
 ذکر ولادت حضرت زبیر اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقت واجب سرور و فرحت است و شریع شریف  
 اجتماع برائے فرحت و سرور کہ خالی از بدعات و منکرات باشد آمدہ و اجتماع برائے حزن ثابت نشدہ فی الواقع  
 فرحت مثل ولادت حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و دیگر اہم نیست پس بگراہ و در مجلس شریف  
 اکھاڑ جوین و میل۔ **شاہ ولی اللہ محدث** کہ امام الامامہ مافین بعینی  
 اسمعیل دہلوی کے مجدد مجدد و استاد الامامہ شیخ الشافعی ہیں کہ تصریح کے ساتھ اپنا مجلس شریف  
 مقام ولادت حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ منورہ میں حاضر ہوا اور انوار مکہ کی رحمت خدا کو  
 کہ اس مجلس پاک سے بلند ہوئے معاینہ کیا بیان فرمایا کہ میں اور اسے ان مجلس انکار سے کہ وہ اس  
 رحمت اقدس میں شہر ہوتے ہیں اور انوار و نور عین اپنے پروردگار **شاہ عبد الرحیم صاحب** کا  
 ہر سال بتقریب مولد ایام ولادت شریفین بنیاد حضور کے لیے کھانا پکواتا اور اہتمام و راہ کا  
 انعام ہر آنکہ کہ ایک سال بوجہ عسرت کچھ صیر نہوا تو خود بیان پڑیا زکری اور حضرت رسالت نے  
 کہا کہ بدارش و غلام نامی قبول فرمائی اور اس معاملہ پر شاہ صاحب مدوح کا خواب میں مطلع ہوا  
 نظر کرتے ہیں اور **مولوی رفیع الدین خان صاحب** مراد آبادی کہ مجلس شریف  
 یحییٰ کے مستند ہیں جس مجلس مبارک کے نہایت ملاح و معتقد ہیں اور انھیں رئیس ان مجلس کا  
 استاد مفتی **صدر الدین خان صاحب** دہلوی جن سے تلمذ پران حضرت کو  
 بڑا نام جو کس شہرہ کے ساتھ اس کے احسان کا فتوہ دیتے ہیں مولوی **اسحق صاحب**  
 نانہ سبائی ہیں اگر شریف کو موجب سرور و فرحت اور اس فرحت کو ہر خوشی سے زیادہ اور اجتماع

اکھاڑ جوین و میل



کہ عزت کے لیے جو شروع کرتے ہیں اور تقسیم طعام و شیرینی خاص میں مقرر ہیں اور ولادت اقدس میں کنجوش  
 جناب مجدد صاحب کے قول سے ثابت اپنے کتبوبات میں تحریر فرماتے ہیں اور فرمایا کہ منکون  
 فرمودہ ایم کہ بروہانیت آن سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام نرند مجلس شامی ساز ملحق اور شاہ عیسیٰ الخضر  
 صاحب رسالہ فریحی میں کہ مجموعہ زبدۃ النصلح میں چھپا ہوا تبرک قبول صاحبین سے اور اہل مال و ثروت  
 قرآن اور تقسیم طعام و شیرینی کے استحقاق پر اجماع ذکر فرماتے ہیں اور تقسیم لایم کو بھی مناسب چھپوا کر  
 آری زیارت و تبرک بقبول صاحبین و اہل و ایشان یاد اور ثواب تلاوت قرآن و دعائیہ و تقسیم طعام  
 شیرینی و غیرہ مست بہ اجماع علماء و فقہین و فرزند عرس پر اتھست کہ آنور ذکر انتقال ایشان  
 می باشد از دار العمل و از الشوب والاہر و زندگین عمل واقع شود موجب فلاح و نجات است و عافیت را  
 لازم است کہ سلف خود را با حق تعالیٰ بر احسان نمایانند بلکہ بعض تحریرات میں اس عمل مبارک اور مجلس مبارک  
 خود کرنا بیان کرتے ہیں اور بولی سخت صاحب اگرچہ عمل مولد کو بوالہ سیرت شامی نمونہ فیدہ لکھتے ہیں اور  
 حوالہ امتلاک کا سیرت شامی کی طرف غلط ہے کہ صاحب میرت لے ہر طرح اس مجلس مبارک کو ثابت کیا ہے  
 بقول فاکہانی و ابن الجوزی و غیرہ دفع کر دیا ہے لیکن طرز عبارت مانہ مسائل باطلان تمام شدہ کہ  
 در استحقاق مولد کے ہمیشہ گذارنیہ قائل ہیں اور اس عمل کو شریف سمجھتے اور مولد شریف لکھتے ہیں  
 اور بعض وقت لکھتے علماء و ائمہ کے ارشادات اگرچہ خود بھی ان سے سوچ کر مستند آتے اور اپنی مطالب کے وقت  
 عدلے انھیں و انہیں میں ٹھہرتے ہیں نہ مانینگے تو ان حضرات کو تنبیہ اپنے زعم فاسد میں مطلقاً اپنا  
 ہم شریعت و ولایت جدیدہ بخیر کا مقتدا و صاحب سبب بنا لکھا ہی کیا کیونکہ اور جو انھیں بھی العیاذ  
 باللہ انہی ائمہ و علما سے متفقہ میں کی طرح بدعت خلافت کا ترک فرمایا و شرح سے مختصر حاصل شد  
 حق و دیدہ و دانستہ موعظ خود بخود بخیر و خوش قرار دینگے و کسی بدعت کو نہ لکھیں و اگر کسی کا نام لیا کہ  
 انیسویں سال صاحب ہر سکہ تبلیغ میں لکھتے ہیں و لو تراد فیہا این از حد



الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فی روائیہ الجمع عنہ فہو اعتبارہ بالاذان والتشہد  
 من حیث انہ ذکرہ منظوم ولنا ان اجازہ الصحابة کا کبر مسعود و ابن عمر  
 ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم مراد و اعلم انہ کثروا لان المقصود الثناء  
 و اظہار العبودیۃ فلا یمنع من الزیادۃ علیہ شیء و کبرہ ان امام اجل نے شرط اہل بیت  
 مقصود کو جو حضرت اسکے کہ صبیح حضور محمد و عیسیٰ علیہ السلام توفیق ہر دلیل جو ان کو شہرہ لایا اور صحابہ  
 کرام نے ہر سنون محدود پر چھ مضمون زیادہ فرمایا کہ مقصود تبلیغ شہادت و اظہار عبودیت ہی تو زیادت  
 کچھ حرج نہیں بلکہ اولیٰ ہی اس طرح مقصود و عمل مول سے تعظیم و تہجد و اظہار عقیدت نیاز مندی ہے  
 اور اسکے لیے شریعت میں کوئی ہیئت بھی خاص نہ کی نہ محدود فرمایا تو جو ہیئت کہ تعظیم خواہ رسول انہما حضرت  
 ولادت کرے خصوصاً جسے علمائے قرآن فقہاء قبول کیا ضرورتاً تحسین و تہلیل و تہلیل  
 مجلس مولیٰ قدس مجلس و عطا و بیعت ہو کہ فضائل و اخلاق و شمائل و معجزات و دیگر کمالات حضرت  
 الکیانات علیہ افضل الصلوات و اکمل التحیات اوسین بیان ہوتے ہیں سامعین کے قلب میں عظمت  
 محبت جناب رسالت ممکن ہوتی ہے اور یہ امر سب کمالات میں کا اصل اصول ہے کہ تہلیل رسول اکرم  
 علیہ الصلوٰۃ و التسلیم سے عقیدت کا طرہ ہوگی خدا کے کلام و اخبار و احکام پر کس طرح اطمینان کا مل  
 یقین و تلقین حاصل ہوگا اور جسے حضور سے سچی محبت اور پوری عقیدت نہیں نہ شریعت کی یا تو نہ کبر  
 عمل کرے گا اور ان کی عظمت و نعمت کی تہلیل کا وہ نہ تہلیل و تہلیل ہی علیٰ غلظت حضور کے فضائل کمالات  
 منہ صلب فیہ و مناقب جلیلہ اور اس قسم کے کمالات کا اظہار تفصیل بہ طرح بیان فرمائے اور حضور  
 بارگاہ امت کو سنائے تاکہ لوگ حضور کے منصب عظیم و مرتبہ رفیع سے واقف ہو کر حضور کی محبت و  
 طاعت میں مستعد و سرگرم رہیں اور حضور کے ارشادات پر ایسے قبول اور اوامر و نواہی پر عمل کریں  
 جسکے سبب ان کی خوبی بلکہ مالک حقیقی کی محبوبی و مغفرت کا دریا نہ آتی ہے کہ کریم



قل انکم تحبون الله فاتبعونی يحبکم الله ویغفر لکم ذنوبکم فالله  
 غفور رحیم اس مضمون سے خبر دیتی ہے بلکہ نظر انصاف قائم ہو کر مجلس عظمیٰ  
 ہر مرتبہ زیادتی پر تجربہ تمام سے ثابت کہ چاہو گے گھر و خیمہ درود و سلام سے غافل رہتے ہیں بلکہ اکثر  
 اوقات اپنے معاصی و فضولیات میں ضائع کرتے ہیں اس مجلس میں حاضر ہو کر تحفہ درود و سلام  
 بکثرت عرض کرتے ہیں اور اکثر امرا و اہل نیا کہ صحبت علماء و مجالس تکبر سے متعزز اور بغیر وجہ و شریعت  
 خواہ او ان جلسوں کو خلاف مزاج و مروت و محکمہ سے رغبت ہیں اس تقریب میں آتے ہیں اور دینی باتیں  
 سن جاتے ہیں اس نظر سے بھی ترتیب مجلس دعا و جماع میں اہتمام پہنچ عین مصلحت اور موجب  
 ثواب و نہایت ہولان الداعی الی الخیر کے فاعل اور اس زمانہ پر آشوب فساد میں پوری  
 اور اگر سٹان کو چہ و بازار میں نہ آکر تھے اور حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت خلافت  
 کریمہ عادتاً شریفہ پر طرح طرح کے بہتان اور قسم کے خرافات و نہان کہتے پھرتے ہیں مسلمانوں کو لازم کہ ہر  
 تقریب میں اور ہر جلسہ حضور پر نور کے ذکر و مبارک کا جلسہ کریں اور ان کی رگوں میں ہر بات کمالات جو نبوت والا  
 دلیل ہیں اور اخلاق کاملہ و عادات فاضلہ جس سے محال ہو سکتی تکریم اور ان کے بیان کا بطلان اثبات نصف  
 کہ طبع ظاہر و تاج و بیاض لائیں خصوصاً احوال ہلاکت و انصافات کی وقت تو لہ شریف خواہ اوسکے  
 قرب اور ایام ضاعت و مفسر میں ظاہر ہوئے جن میں کوئی سید کی طرح کا احتمال از قسم و کثرت  
 و غیرہ اصل نہیں کر سکتا اور حضور کی رسالت و محبوبیت پر بالبدلت ہلاکت کی میں نہایت تفصیل  
 شرح و بسط کے ساتھ بیان کریں تاکہ عوام اہل اسلام مخالفان میں کے ام فرستے محفوظ ظاہرین اور  
 اس مقام سے یہ شبہ کہ صحابہ خواہ تابعین سے یہ خصوصیت ثابت نہیں بخوبی رفع ہوتا ہو کہ اوس  
 زمانہ میں اسکی حاجت نہ تھی کوئی مجمع کوئی مجلس ایسی ہو سکتی تھی خودی تعالیٰ پر تاکہ اکثر اوقات  
 حضور کے حالات و روزانہ اور صغیر و کبیر و الامین مشغول بلع جان تھے رفتہ رفتہ لوگ حریف و



طلب مال و جاہ میں مصغر اور اس طرح فیہ غافل اور امور دین سے جاہل ہوتے گئے جب علمائے کرام نے یہ  
 حال دیکھا ایسے امور خیر و منفیدہ کو رواج دیا اور اس زمانے میں تو یہ عمل مبارک اور اسکے امثال حد ضرور  
 پہنچے باوجود اسکے جو لوگ اسکی مخالفت کرتے ہیں وہ قصد خواہ نادانی سے اسلام کے حفظ و نگہبانی  
 منع اور پادریوں کی اعانت اور کھلی حمایت کرتے ہیں وہی انصاف کہ ان دنوں گھر بھر کون ایسے  
 اندکار میں مشغول ہوتا ہے اور جس جگہ دس آدمی جمع ہوتے ہیں ایک گزٹ چھٹی سرکار ناچ گانے  
 تماشے اشعار زلف و خال اور فواحش کے حسن و جمال کا چرچا ہوتا ہے یا حضور والا کے معجزات و  
 معراج و ہجرت اور اسلام کی ابتدا و ترقی و شان شوکت اور اس قسم کے احوال کا تذکرہ رہتا ہے  
 اگر اتفاقاً مجلس تمھارے کہنے سے چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ ان احوال کے کبھی کبھی سننے بھی  
 محرم ہیں اور پادری لوگ گلی کوچہ اپنا کام کرتے پھر میں تو انجام اسکا کیا ہو اور کتنے عامی اور دنیا دار  
 لاندہ بپ خواہ نصرانی ہو جائیں یہ ظاہر کہ تصدیق رسالت و سرعہ ایمان کا ہے اور جزو اول کہ تو میرے  
 عبارت ہو اس تصدیق پر موقوف تو تصدیق رسالت اصل اصول تمام مہملاتیوں اور خوبوں کی ہے  
 اور پھر کا استحکام نہایت اہم ہوتا ہے اور وہ مقول عامہ ان زبان عوام میں معجزہ کے طریق سے ہو سکتا  
 خصوصاً وہ خوارق جو وقت و طاقت اور ادس کے قریب ظاہر ہو گئے کہ انہیں نہ احتمال سحر نہ بناوٹ اور  
 تصنع کا گمان نہ طلسم و شعبہ کی گنجائش اور ان باتوں پر عوام کو اطلاع اور دلکھایا و محفوظ رہنا اور  
 دل میں تمکین اس قدر بدون اسکے نہایت دشوار کہ مجالس میں ان باتوں کا چرچا ہوتا رہے تو  
 مسلمانوں پر قرب واجب ہے کہ واسطے دفع اس شر کے مجلس مولد اور اسکے امثال کی نہایت کثرت  
 کریں اور خاص عوام کو اس جلسہ میں زکیہ باریک شناسنے اور مخالفین دین کے فتنے و مخالفہ پر مطلع کرتے  
 اور جہانے کہے لیے اور طرح وہ بار بار اپنی خواندات کو اعادہ کرتے ہیں اس لیے اس مشک کی شہو  
 بار بار ہر کانے کے واسطے جمع کریں اور اس کام میں اہتمام بلیغ عمل میں لائیں اور تعین وقت اجتماع







مجموعہ جو ان کے ہاں ثابت ہو چکا ہے اور ان کے ہاں ایک دلیل بھی جو بقاعدہ مناظرہ صحیح ہو پیش نہیں کی ہے بلکہ نہایت  
بالکل مخالفت اور باجموعہ خیالات پر جواب کی کیفیت ملاحظہ کی اور ان صلیبوں کو جو قابلیت و دیانت کی طرف دیکھ

## دوسرا باب مخالطات مخالفین کے حل و دفع میں

ہر چند اکثر مخالطات و اوہام و خیالات متکثرین بفضل حضرت رب العالمین و طفیل کتاب سید  
الرسالین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و صحبہ اجمعین میں تقریر و لائل میں منع ہوئے مگر نظر تسکین و  
ناظرین اور کئے عمدہ شبہات سے جن پر بڑا اندازہ استقلال بھی تعرض مناسب بقید مخالطات  
رو کر دینا واجب واللہ الموفق و بہ نستعین نعم المولیٰ و نعم المعین صلی اللہ علیہ و آلہ و صحبہ  
مجلس مدبریت ہی اور بدعت ضلالت اور اوسے مرتبہ ضلالت کا کراہت یہ مخالطہ خواص و عام  
و مابینہ کی زبان پر تک کلام کطرح جاری رہتا ہے اور متکثر قہوجی سے اس سے نہایت غلط اوق سے غایۃ اللہ  
لکھا ہی حال اس کا یہ ہے کہ بدعت سے اگر مخالف و مخالف مستمراد تو صغریٰ تمنع اور جو بعضی و دوسری  
ما لم یکن فی عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و صحبہ مقصود تو کفایت  
کبر سے تقریر مقدمہ رسالہ ہذا دفع اور جو صغریٰ میں اصل اور کبریٰ میں ثانی ملحوظات و اوسطا غیر مکرر اور  
دلیل کھلاقیاس مخالطہ ہی میں طرح تصویر فرس پر فرس کو کھل گئے اور اس مقدمہ کے ساتھ کل  
فرس صا اہل کھلانے سے یہ نتیجہ نکالیں کہ تصدیق فرس میں ہی اس طرح یہ مخالطہ ان حضرات  
جانب سے اکثر موارد نزاع میں پیش ہو رہے ہیں کہ بدعت کو حد اوسط اور صغریٰ کو باعتبار معنی دوم  
اور کبریٰ کو بنظر معنی اول صحیح و حق قرار دیکر عوام کو بہکاتے ہیں ایسا ہی فریب اور لفاظی میں بھی کہتے ہیں  
گویا غائر الودود و محکم الدلیا ہی اور متکثر قہوجی کا یہ کلام کہ عمل مولد قرون ملث کے بعد حادث ہوا اور  
کسی دلیل شرع سے ثابت نہیں تو بدعت ہی اور بدعت یا یعنی باتفاق فریقین ضلالت قطع نظر  
اس سے کہ حاصل اس معنی کا احد المعنیین کی طرف رجوع و آپس میں حیث لا یدری ہمارے کا کاغذ اور

عہد کما تقدم  
التفسیر  
حکیم قندک  
مفت عالمیت  
نور محمد











دوسرا مخالف  
جس میں اختلاف  
نہیں ہے

دوسرا مخالف طے ہے ذات شریف نے جو حاصل فرمایا ہے کسی مسلم اور ہماری اصطلاح میں  
مسلک کچھ بتا تو ہم باعتبار اس کے ہر جہت کو ضلالت کا کہہ سکتے ہیں اور اس امر میں مسئلہ کے ساتھ  
اس طرح اتفاق کرنے کے اور جو ہر فرقہ میں جو ملکہ ملا علی قاری وغیرہ علماء میں جنکی عبارات سے  
تو وہ مرغایہ الکلام میں مستند کیا منقول ہے لایا ہے تو یہ قیاس امر مخالف طے ہو سوا کے  
حضرات محدثین خاص مجلس لادریس اور دوسرے امور کو کہ قرآن ثلثہ میں ہیئت کذا لئی نہ تھے نہ  
جہت میں نے انکی تصریح فرمائی نہ کتاب ہیئت و اہل اجماع نے اس ہیئت و خصوصیت کے ساتھ  
میں کہ اجازت دی مستحسن کہتے ہیں تو وہ انوار اصل مستند سے وہی معنی جس سے مولد وغیرہ امور  
تذکرہ فیہ کیا گیا کہ محض و نام لایا ہے اور فی الواقع اگر عدم ثبوت سے عدم تصریح ہیئت و خصوصیت  
دری مراد تو قائلین قیاس کوئی ایسے امور کو مطلقاً ضلالت نہیں کہنا دعوی اتفاق دروغ کوئی و ہر  
جہت سے ہر وجود عدم ثبوت مطلقاً مقصود تو ہمیں مجلس مولد کو قرآن حدیث و تعامل وغیرہ دلائل  
زیر سے ثابت کر دیا یا وصف اسکے کوئی مسلمان فی عقل اس سے ضلالت کہہ سکتا ہے یا یہ طرح  
تقریباً سب نے مسئلہ تعامل میں جو گفتگو کی ہے رسالہ اصول الرشاد کے قاعدہ ششم میں ظاہر  
یعنی انہی اور بے سمجھی پر مبنی ہے اور یہ تقریر ذات شریف کی و لامعہ عدم ثبوت آن اذ اجماع و قیاس  
یہ سب اگر اجماع و قیاس کہ دلیل است اجماع و قیاس مجتہدین است چوتھا مخالف طے ہے  
میں اس میں چار اور اس رسالے پر محمول اور اس مختصر میں بھی ضمنی لائل میں جایا تنبیہ کر دی ہے اور  
تقریر شریف مرجع استحسان کہ تحت شریعہ است اجماع یا قیاس حقیقی یا ضرورت باشد و ہر  
بیزادین عمل مدوم اند محض غلط او سچا پچھو ان مخالف طے ہے خدا جانے اور وغیرہ  
بے غس چیز کا نام ٹھہرایا ہے ائمہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود اجماع سکوتی بھی ثابت  
اور سابقین لا محققین نے اپنے قیاسات بقصر سچ بیان فرما حضرت بھی بیستون قبل میں تھیں

پہلا مخالف

پہلا مخالف



ثابت کر دی سوا اسکے موافقت قوم بھی امور جائزہ خصوصاً مستحسنین کی طرح کی ضرورت اور  
منع کرنا موجب محبت اور فتح باب غیبت و تہمت ہوا امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ احوال العلوم میں  
فالموافقۃ فی هذا الامور حسن الصیۃ والعشۃ اذا لمخالفتہ  
ولکل قوم رسم ولابد من مخالفتہ الناس باخلافہم کما ورد فی الخبر  
اور از تلویح کا چھٹا صفا لفظ یہ عبارت قد سبق از ان مستحسنان دلیل  
یقابل قیاساً جلیلاً سوا عاں کان انزالہم وجوب تحقق قیاس جلی پر خاص اس مادہ میں  
نہیں اور نہ استقر کسی نفس غلطی جیسے کا مثبت کلیت ہو اسکے دلائل مخالفین اور فاکہانی  
مستحقین بالیقین کا ذکر نہ ایک قیاس شرعی میں یا نہیں اگرچہ تو جلی ہو یا اور کافا ہر اور قیاس  
خاص اس مادہ میں اور کئے اور مستحق اگرچہ واقع میں بوجہ نقصان ملکہ اجتہاد اعتبار سے ساقط  
فی نفسہ غلط ہیں دوسری صورتیں مثبت مدعا اور مفید ہیں یا نہیں کھلی شق پر بالیقین سابقین  
لاحقین کی سبھی برباد و امکان اور خاص دلیل بھی لغو ہو گئی اور جو باوصفا اسکے کہ قیاس  
شرعی سے خارج اور مستدل منصب اجتہاد سے عاری افراد مطلب کرتے ہیں اور یہ لوگ  
شرعی اثبات مدعا کی گنجائش کہتے ہیں تو گنجائش نقص بالیقین ہو کہ یا محضین کو بھی حاصل کھلی  
صورتیں اصل میں یقین کہ تمام و تحصار مستندین جہت نہیں تو تحصار سے اور حافظ امام ابن حجر عسقلانی  
امام جلال الدین سیوطی کہ استنباط کیا زمین نیاز منشور ہو گیا اور کھلی تقدیر حکم و برہستی  
اور اپنی نا انصافی اور پست و حرجی کا کھلا انحراف و لیا مسا کو ان صفا لفظ جیسے یقین نہ گوارا



ثابت کردی سوائے موافقت قوم بھی امور خارجہ خصوصاً مستحسنین کی ضرورت اور  
 منع کرنا موجب محبت و توفیق باب محبت و تمت ہر امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ اعیان العلوم میں فرمایا  
 فامواخذة فی هذا الامور من حسن الصلابة والعشيرة اذا لمخالفة محبت  
 و لكل قوم رسم و لا بد من مخالفة الناس باخلاقهم كما ورد فی الخبر ان  
 اور حوالہ بھی کا چھٹا صفا الطہیر عبارت قد سبق ان ان مستحسنان دلیل  
 بقابل قیاساً جلیلاً سواء کان ائمة النعم و جوب حق قیاس جلی پر خاص اس مادہ میں نص  
 نہیں اور نہ استقرار کسی شخص خاص جیسے کا مثبت کلیت ہو اسکے دلائل میں انہیں اور فاکہانی وغیرہ  
 مستحقین یا نہیں ان کو نزدیک قیاس شرعی میں یا نہیں ان میں تو جلی ہو یا ان کا ظاہر اور قیاس جلی  
 خاص اس مادہ میں ان کے اقرار سے حق اگرچہ تابع میں بوجہ فقدان ملکہ اجتہاد اعتبار سے ساقط بلکہ  
 فی نفسہ غلط ہیں دوسری صورتیں مثبت مدعا اور منہی ہیں یا نہیں کھلی پیش پر انہیں سابقین و  
 لاحقین کی سب سے ببار و رایگان اور خاص یہ دلیل بھی لغو ہو گئی اور جو باوجود اسکے کہ قیاس  
 شرعی سے خارج اور مستدل منصب اجتہاد سے عاری افرادہ مطلب کرتے ہیں اور یہ لوگوں کو دلائل  
 شرعیہ و اثبات مدعا کی گنجائش رکھتے ہیں تو گنجائش مختص بمانعین جو لہجہ یا مجوزین کو بھی حاصل کھلی  
 صورتیں اختلاف انہیں کہ علم اور تحقیق مستحقین مجتہد نہیں تو تمھارے اور حافظ امام بن حجر عسقلانی  
 امام جلال الدین سیوطی کے ہستنباط بیکار ہیں یا جھٹھور ہو گیا اور کھلی تقدیر پر حکم و برہستی  
 اور اپنی نا انصافی اور جرمی کا کھلا اقرار ہو گیا سوائے ان سفالطہ جسے انھیں نگوارنے

اس عبارت سے لکھا ہے این عمل از ان اعمال است کہ عمل حضرت و صحابہ تابعین و تبع تابعین  
 بہ ان باوجود جمہ مقتضیات و عدم موافق ان یا فرشتہ و منقول از ایشان نگذرد و علماء و  
 فقہاء امتناع کرتے ہیں چھو انحال تصریح فرمودہ اند کہ تفسیر آیات این قسم بالاعمال انما قول

یہاں خلاصہ

ان خاتم العلماء  
 ان دلیل و تم  
 حضرت عالم اسلام  
 سیدنا ابو جعفر امام

منہ  
 نقل قول منہ  
 علیہ السلام  
 عالم اسلام







میں بھی نہیں اور ایک ہی بات و اقوال تو فقیر ہوں اور ان کا حکم عام مطلق یا مخصوص نامحدود و وار و ہوا  
کہ فقیر کہنے کے ایک ہی کے معاملات بالکل جماع پر موقوف ہیں نہ قیاس کو اور نہیں مغل کے حکم سے  
تخصیص کو بلکہ زیادتی جائز اگر فقیر اس سے زیادہ پر جب عدم مثل و عدم بالورب مکتوب کہہ میں تو ایسے امر کی  
جو عموم و اجزاء شرع کے تحت میں داخل اور ایسی چیز کے افراد سے جو جسے شرع نے عموم و اطلاق پر  
اور محدود و بکند و پیراآت مخصوص نہ کیا اور نہ طرح مقرر شرع کے موافق اور رونق اسلام نہ تر  
مجموعت و طاعت سے یا ان نام علیہ ملاقہ و اسناد صمد کہایا ہے خصوصاً جبکہ طریقیہ تصدیق و بصورت  
زمانہ اور زمین و غیرہ اس زمانہ میں اس کی قدرت و روشن و ظاہر و غیرہ عام نقل قرون ثلاثہ سے کہ  
کر سکتے ہیں مع بین تفاوت و ہر گز است تا کیجا ہو بلکہ خود بھی فقیر اور غلام کی نسبت  
کر است کہ تصریح ہے نظر بصورت زمانہ و حکم دیتے ہیں و اما العوام و فوار و منعون من  
تکبیر و تنفل و اعداء لقللہ و رغبتہم فی السخاوات کما فی الدر المنثور  
مصر یا الی الی الی اسرائیل ساد و ساد انھن فیہ من نقل موجود اور عدم نقل فقیر ہے علماء اسلام  
و خلفائے ائمہ و اہل الاقوال کہتے ہیں سنت سے افراد و خصوصیات پر سنت اطلاق کر سکتے ہیں اور ایسے امر  
تخصیص میں نہیں شریعت کی نسبت نہ اسے خاص بلکہ ہر جا جانتے ہیں بلکہ اطلاق و عموم منصوص تھا مجتہد  
بھی استناد جاری اور فقیر دینی ہے مطابقت اور حصول مطالب شرعیہ میں مداخلت بھی ایسا  
باحث ہی کہ امر بالحد و دلیل تکلم تنویری کی محض غلط اور سرسراہمی پر مبنی ہے اور اس تقریر سے ظاہر  
کہ ترویج دین الی الخ میں کہی اس سے کہ بیان میں کہ عمل فعل اھما کیا و اہلیت اطہرات  
باوجود علیہ محبت و ثوران قسش منقول ہو آیا ہاں بیچ الاول اوس میں تھا یا نہ کہ اولت نہ  
نہ یہ تجویز ہاں دیوم بہیشت کہ نہ ایسے میں شمار نہ کرے یا اس کے ثواب جبریت نہ اوقاف میں  
اصل و ثانی مائل تو ثانی متعین و فیہ المطلب اور سبیل و تقریر دلیل چہ پر ہم تو ان کی کہ لیس

حاشیہ  
ذکر بہر حال  
کراہت  
بھو  
و ترقی  
عوام  
کہے نا  
جلی  
الحداد  
سلفا  
میں  
مذہب  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳



یہ دلیل کو دوسری طرح رنگ کرنا کمالش کے لیے دلیل مستقل قرار دیا جوں کی عبادت یہ ہے  
 ابن نعل در صدر اول واقع شد و در عزم و قورع چند احوال است یا احتیاج یا آن بنوع یا مانع یا فائده  
 مگر آن حاصل نشد یا در احوال آن اتفاق و مساعدت رفت یا مکرر و یا مشرعی و مستند  
 از توجیع و سخن ساری و عداوت و برین تخصیص التزام با در سبب الاولیاء کا الزام محض غلط و اور تقریر  
 از وجوہ ثبات قرآن بچین و استنباطات مجتہدین و تحسینات متعقبات مستندین مانعین است  
 معذورین و توجیر کچھ نہ کچھین جناب مجدد صاحب کمال فرستے تو جواب میں کہ فکر خلفائی و شدت  
 بنظر اشعار دین محمد اگر التزام کی تاکید اور ترک پر اعتراض شد یہ فرماتے ہیں آیا غلط ہے اور سن مانے  
 یہ تھا اور اس فعل کی خوبی اور ترک کی بُرائی سے ناواقف تھے اوسے بلا اذن شایع شریع  
 من عند نفس ہم جھگڑا کر وہ جانتے متحققین اولین باطل تو ثبات متعین و رد محکم تھا کہ باوجود علم  
 رسول حسن عقیدت و کمال محبت خلفائی و شدتین فعل زمانہ صحابہ میں جاری نہ ہو جاتا  
 از اعمال و ذکر کار قول جمیل شاہ ولی اللہ صاحب ہر اظہار المستقیم جمیل و بلوی بن مذکور اگر دین  
 عقیدہ ہوتے اور اوجہ ہم اذن شریع کے کردہ نہ تھے تھے تو ترک اور انکا صحابہ کرام و تابعین اعلیٰ  
 اتبع بقرآن و فاما جو ابکم فوجو انبیا اشھو ان مخالطہ جسے شکام فتویٰ نے اس  
 عبادت سے لکھا ذکر رسول اللہ از تعمیل عبادت است و غالب و شیت عبادات توقیف است  
 و انھو ان اصل توقیف است باین بیان شایع کردہ ہو پس این عمل کہ عبارت از ذکر رسول اللہ  
 باین ہیئت و تخصیصات مبتدعہ است مکررہ یا شدہ بحسب این بیات و تخصیصات اقوال  
 بزنیق اللہ تعالیٰ و توقیفہ اول الکھیت کبریٰ مغتور و تو شکل مستدل عقیم ہے ثانیاً دعویٰ غلبہ  
 توقیف بھی مردود و یا مہریت اجتناب عبادات سے جواز جانب شریع محدود و متعین ہیں مخصوص  
 اور اشکو و فکر و درد و امان محض خلق و متصدق و رفیق و نصیحت و خشوع و خضوع اعانت

یہ دلیل کو دوسری طرح رنگ کرنا کمالش کے لیے دلیل مستقل قرار دیا جوں کی عبادت یہ ہے  
 ابن نعل در صدر اول واقع شد و در عزم و قورع چند احوال است یا احتیاج یا آن بنوع یا مانع یا فائده  
 مگر آن حاصل نشد یا در احوال آن اتفاق و مساعدت رفت یا مکرر و یا مشرعی و مستند  
 از توجیع و سخن ساری و عداوت و برین تخصیص التزام با در سبب الاولیاء کا الزام محض غلط و اور تقریر  
 از وجوہ ثبات قرآن بچین و استنباطات مجتہدین و تحسینات متعقبات مستندین مانعین است  
 معذورین و توجیر کچھ نہ کچھین جناب مجدد صاحب کمال فرستے تو جواب میں کہ فکر خلفائی و شدت  
 بنظر اشعار دین محمد اگر التزام کی تاکید اور ترک پر اعتراض شد یہ فرماتے ہیں آیا غلط ہے اور سن مانے  
 یہ تھا اور اس فعل کی خوبی اور ترک کی بُرائی سے ناواقف تھے اوسے بلا اذن شایع شریع  
 من عند نفس ہم جھگڑا کر وہ جانتے متحققین اولین باطل تو ثبات متعین و رد محکم تھا کہ باوجود علم  
 رسول حسن عقیدت و کمال محبت خلفائی و شدتین فعل زمانہ صحابہ میں جاری نہ ہو جاتا  
 از اعمال و ذکر کار قول جمیل شاہ ولی اللہ صاحب ہر اظہار المستقیم جمیل و بلوی بن مذکور اگر دین  
 عقیدہ ہوتے اور اوجہ ہم اذن شریع کے کردہ نہ تھے تھے تو ترک اور انکا صحابہ کرام و تابعین اعلیٰ  
 اتبع بقرآن و فاما جو ابکم فوجو انبیا اشھو ان مخالطہ جسے شکام فتویٰ نے اس  
 عبادت سے لکھا ذکر رسول اللہ از تعمیل عبادت است و غالب و شیت عبادات توقیف است  
 و انھو ان اصل توقیف است باین بیان شایع کردہ ہو پس این عمل کہ عبارت از ذکر رسول اللہ  
 باین ہیئت و تخصیصات مبتدعہ است مکررہ یا شدہ بحسب این بیات و تخصیصات اقوال  
 بزنیق اللہ تعالیٰ و توقیفہ اول الکھیت کبریٰ مغتور و تو شکل مستدل عقیم ہے ثانیاً دعویٰ غلبہ  
 توقیف بھی مردود و یا مہریت اجتناب عبادات سے جواز جانب شریع محدود و متعین ہیں مخصوص  
 اور اشکو و فکر و درد و امان محض خلق و متصدق و رفیق و نصیحت و خشوع و خضوع اعانت

یہ دلیل کو دوسری طرح رنگ کرنا کمالش کے لیے دلیل مستقل قرار دیا جوں کی عبادت یہ ہے  
 ابن نعل در صدر اول واقع شد و در عزم و قورع چند احوال است یا احتیاج یا آن بنوع یا مانع یا فائده  
 مگر آن حاصل نشد یا در احوال آن اتفاق و مساعدت رفت یا مکرر و یا مشرعی و مستند  
 از توجیع و سخن ساری و عداوت و برین تخصیص التزام با در سبب الاولیاء کا الزام محض غلط و اور تقریر  
 از وجوہ ثبات قرآن بچین و استنباطات مجتہدین و تحسینات متعقبات مستندین مانعین است  
 معذورین و توجیر کچھ نہ کچھین جناب مجدد صاحب کمال فرستے تو جواب میں کہ فکر خلفائی و شدت  
 بنظر اشعار دین محمد اگر التزام کی تاکید اور ترک پر اعتراض شد یہ فرماتے ہیں آیا غلط ہے اور سن مانے  
 یہ تھا اور اس فعل کی خوبی اور ترک کی بُرائی سے ناواقف تھے اوسے بلا اذن شایع شریع  
 من عند نفس ہم جھگڑا کر وہ جانتے متحققین اولین باطل تو ثبات متعین و رد محکم تھا کہ باوجود علم  
 رسول حسن عقیدت و کمال محبت خلفائی و شدتین فعل زمانہ صحابہ میں جاری نہ ہو جاتا  
 از اعمال و ذکر کار قول جمیل شاہ ولی اللہ صاحب ہر اظہار المستقیم جمیل و بلوی بن مذکور اگر دین  
 عقیدہ ہوتے اور اوجہ ہم اذن شریع کے کردہ نہ تھے تھے تو ترک اور انکا صحابہ کرام و تابعین اعلیٰ  
 اتبع بقرآن و فاما جو ابکم فوجو انبیا اشھو ان مخالطہ جسے شکام فتویٰ نے اس  
 عبادت سے لکھا ذکر رسول اللہ از تعمیل عبادت است و غالب و شیت عبادات توقیف است  
 و انھو ان اصل توقیف است باین بیان شایع کردہ ہو پس این عمل کہ عبارت از ذکر رسول اللہ  
 باین ہیئت و تخصیصات مبتدعہ است مکررہ یا شدہ بحسب این بیات و تخصیصات اقوال  
 بزنیق اللہ تعالیٰ و توقیفہ اول الکھیت کبریٰ مغتور و تو شکل مستدل عقیم ہے ثانیاً دعویٰ غلبہ  
 توقیف بھی مردود و یا مہریت اجتناب عبادات سے جواز جانب شریع محدود و متعین ہیں مخصوص  
 اور اشکو و فکر و درد و امان محض خلق و متصدق و رفیق و نصیحت و خشوع و خضوع اعانت



و صلاحت فی الدین غیر مطلقہ لیکن شرح میں کوئی خاص ہیئت و وقت و طریق مقرر نہیں بلکہ  
اصل انہیں رعایت اصل مقصود ہی دینا کہ اکثر ائمہ و اہل علمائے راہنہیں سے اور اُجھادات محدودہ  
متعین سے جبکہ ان کے ہر ایک میں سے ایک ہی طریق کو مقصود شرع سے مطابق یا قریب یا الٹا یا غلط  
شارع بلکہ یہ عدم بیان بھی ہے سب سے خیر ہے اور مستندین انہیں بھی ایسے ہی کہہ سکتے ہیں کہ  
حصولی بیکار و حصول قریب سب سے خیر ہے کہ یہ ہفتہ گیارہ کی ترکیبیں نکلتے ہیں اور بارہ  
ہم و روز افزون ترکیب بہت زیادہ مستندین کے طور پر ثبات بہت قریب میں ہیں اور مستندین  
تعلیم کرتے ہیں ان کا واسطہ حال و حال طریق انہیں طریقہ شریعت سے نسبت مانع ہے  
سوال ہے کہ یہ بیان شریعت کے مطابق ہے یا نہیں اور جو انہیں بھی بدعت و ضلالت اور  
بوجہ ہندوستان میں شریعت کے قیام سے قرار دینے اور قول جمیل و نور جلیل سے دست بردار ہو جائے  
تو کیا اس کا طائفہ بانی ملت خاندان کی ضرورت مستقیم کو بھی راہ بدعت و طریق ضلالت ٹھہرانے کے شائبہ  
بعد تسلیم میں مقدمہ کہ غائبہ حقیقت پر کلام اس عبادت میں ہے جس کی غرض تو شرع سے ثابت ہے  
اور اس کے لیے کوئی ہیئت خاص مقرر فرما کر اس میں محدود و منحصر نہ کر دی دینا اسی پر کلام دائرہ غلط  
شریعہ و علماء دین ایسی عبادت کو جس طرح اور جس ہیئت کے ساتھ چاہتے ہیں بلکہ اہل خاصہ خصوصاً  
بجالات اور دوروں کے انہیں کو پسند کرتے ہیں مگر وہ ممنوع و ٹھہراتے ہیں راہ بدعت تو قیامت کے  
خلاف کثرت سے واسطی اصالت باین معنی لازم نہیں آتی کہ جب تک ہیئت و خصوصیت ہر عبادت کی  
شریعہ میں تصریح ثابت نہ ہو وہ عبادت جس ہیئت سے کی جائے مگر وہ وضو و صلاحت ٹھہرے کہ اس تقدیر  
کلی عبادات و اطلاقات کے حکام عیشیہ کہ طلب عبادت میں ہندو میں محل اور محل ان کی بیان  
شریعہ پر توقف رہیگی پھر ان کی کسی ہیئت و خصوصیت کا اپنا شرع سے مل گیا تو محل مطلق کا  
اس میں تنقید پر واجب اور حکم اطلاق کا باطل و زامب و زائدہ و جملات متشابہات اور شرعی



اور نکاح بیکار ملک اور کسی طلبہ خیال کے قبیل سے ٹھہری اور سکوت بیان عند الحما جتہ  
 لانعم انیکما الی غیر ذلک من الخافہ من انہ بیان سے ظاہر کہ اس سبب جو بلقاء زیادہ  
 علی الدین اور انوار السنون و لزوم نسخ معترض ہو تبیین زیادت و نسخ شرعی کے معنی  
 نہیں سمجھتے مجرا مستحسن بر مستقل سے کہ عموم منوعات شرعی میں داخل ہو کسی محدود شرعی  
 منافی از اعم نہیں صرف بحکم تعلیل مہیت و عدم مہیت نوادر زیادت و دفع و نسخ لازم کے  
 نوعی انکرام کی طرف سے امثال مسئلہ تعلیل و غیر تبیین کیا جواب یا جائیگا یا الیاض ابانہ  
 انھیں رافع شفت و معنی الف شریعت کہا جائیگا حرام مسما میں طرح شرعی شریعت سے  
 بعض عبادات کو بعض بیات و خصوصیات کے ساتھ تغیر و محدود کر دیا ہے کہ انھیں بیات سے  
 اور اصولی میں تغیر و تبدیل نہایت نقص انھیں روا نہیں ہے سطح بعض کو مطلق عام کھا  
 کسی ہیئت و وقت و حال و کیفیت کی نسبت غریزہ و فطن غریزہ کے ساتھ محدود و مقید نہیں کیا ہے  
 انھیں سطح اور اگر شریعت کے بشرطیکہ اوس خاص شکل کی ممانعت شرعی میں نہ ہو احتمال امر حاصل ہو جائیگی  
 شرعاً لطلاق ہی متبادر ہے کہ اوس نے اجمالاً سب صورتوں کی اجازت دے دی ہے کہ اگر بعض میں مختصراً  
 ہو مطلق پھر طاریاً تو سطح کیا جائیگا توقیف ہی بر عمل ہو گا اور جو بعض بیات و خصوصیات  
 افراد حالات کو بلا دلیل شرعی صرف اس قیاس سے کہ شرع میں تصریح اس ہیئت کی نہیں مانع ہو تاکہ  
 وہی مسئلہ توقیف کا خلاف ہو تحریم باطل اللہ کرتا ہے کیا تحریم من عند نفس خدا پر اختیار نہیں  
 یا ارشاد ہدایت بنیاد لا یقولوا لعلنا نصنف السنن کہ لا یزال حلال و هذا  
 بحکم اللہ الذی کذب قرآن مجید میں پڑھا نہیں اس تفسیر پر توقیف  
 تعلیل پر ضرورت کی ہیئت شرعی کے بتائے بغیر تو فتنہ برپا ہو جائیگا کہ وہ غلط دینا چاہے جسے  
 ایک خاص صورت پر محدود و مقصور فرما دے اور کسی کے ساتھ اس کی جائز ہو جسے متبادر ہو سکے











مطلق چھوڑا کسی خاص ثبوت سے محمد و اولاد اس میں منحصر کیا اس سے مطلق رکھا جائے گا نہ  
 پہلی صورت میں اور دوسری انحصار و سرمدہ میں مخالف حکم توقیف ہی سے ایسے شمس و اس کی طر  
 خدا پر کیا کہ مسئلہ توقیف ان حضرات کو کچھ نفع نہیں بخشتا بلکہ بالکل نفع نہیں بخشتا اور عین  
 مفید ہے ذکر اقدس حضرت رسالت علیہ افضل الصلوات والتحیات کا حسن شرع سے بسبب اطلاق ثاب  
 اور شان نے اس سے کسی صورت کے ساتھ مفید اور دوسری میں منحصر نہیں کیا بلکہ مقصود اس سے تعظیم  
 اجلا ابواب و اکرام و محبت و عقیدت مسیہ نام علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی جس پر بار اسلام ہے  
 تو جب تک شرع سے کسی خاص صورت کی اپنی ثابت نہ ہو حکم مطلقاً جواز و استحباب ہے لہذا ان مع  
 جسے متعلق فرمیں اس عبارت سے لکھتے ہیں چونکہ ائمہ اربعہ نے ایجاد میں عمل کیا انہوں نے مختلف اور عین  
 مباح ہو کر پس اس میں عمل متروکین البدعہ و البیاح باشند و علما تصریح کر دے کہ چونکہ امر متروک  
 و بدعت و سنت واجب الکرہ پس یہ جاکر متروک و بدعت و بیاح و ما ہو واجب للشرک  
 قانوناً و کلاماً کہ قول ایک بات بھی صحیح نہیں نہ زمانہ ایجاد و مولد میں کسی عالم سے انکار ثابت بلکہ  
 زمانہ میں عالم و مشائخ نے اس فعل کو پسند کیا اور ائمہ میں شرک و کفر و غیرہ مانعین پیدا بھی  
 ہوئے تھے اب بعد اتفاق کے انکار فاکہانی و غیرہ کا قابل التفات نہیں اور نہ ایک شخص کے خلاف  
 اختلاف متحقق ہو ورنہ کئی مسئلہ اختلاف سے محفوظ رہے گا اور نہ ہر دولہا و خال جبکہ اس شخص  
 اہل بیت پر مانعین بھی متفق ہیں متروک فیہ واجب الکرہ ٹھہرے گی اور عیناً راستہ جو باتفاق و تقیہ  
 حلال میں مکروہ و حرام ہو جائینگے ایک قول شاذ مخالف جمہور و بھی مضطرب و خدشہ قابل  
 جماعت و سواد اعظم است پیش کرنا اور اس سے ذریعہ زور و دھم کرنا بھرا و سکا نام اختلاف رکھنا  
 شیوہ اہل بدعت و اہل کلامی بلکہ جب انکار اعداء اصل پر مبنی تھا بعد ثبوت اصل کے  
 کان اہم مکن ہو گیا اختلاف کہان اور مقابلہ کیسا اور بعض حکام کی طرف نسبت مخالفت کی







[illegible]



[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱











[illegible][illegible]



[illegible][illegible]















20

Figure 1

10

10

10

25

28

10

—

[illegible]

من الرزق الذي رزقني الله تعالى  
في هذه الدنيا والآخرة  
والله اعلم بالصواب







[illegible]























[illegible]



منه من الله ٨ والاسم والذات والذات والاسم والذات والاسم

مجلسه اول در تاریخ ۱۳۴۲/۱۰/۱۵

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

صاحب الامر حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب دہلی کے ہاتھ لکھی ہے۔



شرارت کی علامت ہو کر جانتے ہیں اور انہیں دینی فاسد العقیدہ کہتے ہیں  
 کا مسئلہ وکال واجب جانتے اور سنت و واجب غلط کرتے ہیں زمین آسمان کا فرق ہے  
 کہ ہر چیز بھی جانتا ہے تو عبارت عالمگیری اس مقام پر نقل کیا نہ امتحانہ اور شریعت عالمگیری  
 یہ حکم بیان کا ہے اور فعل مولد قریب ہے کہ اولیہ و افعال غولم متروک نہیں ہو کر عباد  
 رد المحتار و امام بن حجر بھی کہہ رہی اور قول بن سعید رضی اللہ عنہ کہ تیسرے المانعین میں اس  
 مخالفہ کی تائید و تقریر میں ذکر کیا حضرت جمال سی عالمگیری و علامہ کتب معتدہ میں ذکر غلط  
 ارشدین میں کہ میں خطبہ جمعہ و عیدین میں اور درجہ فقہری وغیرہ بہت امور  
 مطلقاً مستحب و مندوب ٹھہراتے اور وہ جو مجالس الابرار سے نقل کرتے ہیں کہ بعض  
 فقہانے بوجہ شیوع روزہ ایام نہیں سکھائے زمانہ میں کرامت کا حکم یا ان فقہاء صاحب  
 اصناف مجالس الابرار کا کلام کہنے قبول کیا کیا جیسا کہ میں باوجودیکہ قرون قدیمہ سے شائع  
 اور ہمارے عصر میں بھی صدائے ابراہیم آجی انکا التزام کرتے ہیں تیسرے المانعین کے نزدیک  
 کہ وہ میں قول صاحب مجالس الابرار مباحثہ میں پیش کرنا جسکی روایت و روایت پر مخالفین  
 کو سبب گرفتار و عتاب نہیں ایک عجیبہ استہوار و حوالہ ابن قیم حاکمی کا اس سے زیادہ عجیب  
 کیا کہ وہ اسکا کہ انہیں بزرگوار سے بیان النظار کیا آتا ان کا فیضان اعتبار شرع و حرم  
 شروع و غیر شروع شرع آتے کہ ان اولہ شرع ثابت کردہ و غیر مشروع بخلاف  
 آتے و عدم ثبوت انہیں اولہ شرع بلا مبین گرویدہ پس غیر مشروع جو وادنے  
 غیر مشروع کردہ باشد فی خلاصۃ الکیدانی غیر مشروع نوعان حرم و مکروہ **اقول**  
 مشروعیت عمل مولد کی اور ثبوت اسکا قرآن و حدیث و دیگر اولہ شرع سے سابق گزرا کہ  
 شروع کو ہر ذی بان غیر مشروع ٹھہرنا اور مردود و مخون کو دوبارہ پیش کرنا اور اس

اگرچہ یہ مسئلہ بہت مشکل ہے  
 و ہذا کی کیفیت انہیں  
 اذ البسک فتنہ ہوا  
 فیما الکبیر و غشی ہوا  
 الصغیر فیما غشی ہوا  
 بدعت و غلطی ہوا  
 اقول اسکا بیان کا حال  
 اس قدر کہ انہیں فقہان  
 بعض بہ حق و بعض کو سنت  
 بنا پیش کیا کہ وہ سنت  
 بنا کیجئے نہ کہ شرع فقہان  
 پر تو یہ سب عالمی و فقہان  
 غلط و حق سے متعلق کہیں  
 انکا بیان کا حال  
 دلیل عام میں کہ  
 مثال ایسے و غلطی  
 ثابت کرنا یا اگرچہ  
 بعینہ کہ کتب غلطی  
 و عمل انکا علیہ کام  
 حضور سے منع کرنا  
 نہیں

یہاں تک کہ ان کا بیان شرع و التزام باہی بلکہ علامت انکے بھی مخالف  
 حالانکہ انکا شیوع و التزام باہی بلکہ علامت انکے بھی مخالف







[illegible]







